

# 觀音三經合註



華嚴經普賢行願品觀自在菩薩章 清涼大師註  
楞嚴經觀世音菩薩耳根圓通章 圓瑛法師註  
法華經觀世音菩薩普門品 諦閑法師註

八三雙淨古敬題



# 觀音三經合註



華嚴經普賢行願品觀自在菩薩章——清涼大師註  
楞嚴經觀世音菩薩耳根圓通章——圓瑛法師註  
法華經觀世音菩薩普門品——諦閑法師註

八三雙淨古敬題



大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品  
疏卷第二十八

唐罽賓國三藏沙門般若奉 詔譯經

唐敕太原府大崇福寺沙門澄觀述疏

清金陵刻經處靖修居士楊文會合纂

△第七大悲觀自在菩薩寄等隨順一切眾生迴向  
謂以善根等心順益諸眾生故。言觀自在者三業  
歸依十通隨應鑒無遺照益無不周。由此故能等  
心隨順。在補怛落迦山者此云小白華樹山。多此  
樹香氣遠聞。聞見必欣。是隨順義。然觀自在或云

觀世音梵云婆盧枳底此云觀世護公誤作毗盧譯爲光也。溼伐羅此云自在。若云攝伐多此云音也。梵本有二故令譯者二名不同。而法華觀音品云觀其音聲皆得解脫卽觀世音也。然彼經中初語業稱名滅除七災二身業禮拜能滿二願三意業存念淨除三毒卽自在義。而今多念觀世音者語業用多感易成故。今取義圓云觀自在。然觀卽能觀通一切觀。故云眞觀清淨觀廣大智慧觀悲觀及慈觀常願常瞻仰。世是所觀通一切世。謂若山若海若佛若生無不觀故。若云音者亦是所觀。

卽是所救一切機也。若但云自在乃屬能化之用。具足應云觀世自在通能所也。能必有所故略無之。能所兩亡不礙觀察互相融攝爲眞自在。第一依教趣求。

爾時善財童子蒙居士教隨順思惟一心正念。入彼菩薩深信解藏。得彼菩薩能隨念力憶彼諸佛出現次第。見彼諸佛成等正覺。持彼諸佛所有名號。觀彼諸佛所證法門。知彼諸佛具足莊嚴。信彼諸佛所轉法輪。思彼諸佛智光照耀。念彼諸佛平等三昧。解彼諸佛自性清淨。修彼諸佛無分別法。契彼諸佛甚深。

法印作彼諸佛不思議業。漸次前行至於彼山處處求覓此大菩薩。

中先念前有十五句。初總思修。後入彼菩薩下別明所修。一深信解藏。卽彼三昧。謂不生心。言如是如來已般涅槃等藏。卽包攝餘並可知。後漸次下趣後。

△第二見其西面下見敬諮問。於中二。先覩見後敬問。前中三。初見勝依正。二彰見成益。三友垂讚攝。見其西面巖谷之中。泉流縈映。樹林蓊鬱。香草柔輭。右旋布地。種種名華。周徧嚴飾。觀自在菩薩於清淨

金剛寶葉石上結跏趺坐。無量菩薩皆坐寶石恭敬圍繞。而爲宣說智慧光明大慈悲法。令其攝受一切眾生。

今初。見在西面者。本所事佛。令物歸故。智日將沒。令觀察故。入生死夜。悲救苦故。餘文可知。

善財見已。歡喜踊躍。於善知識愛樂尊重。合掌恭敬。目視不瞬。作如是念。善知識者。卽是如來。善知識者。一切法雲。善知識者。諸功德藏。善知識者。難可值遇。善知識者。十力寶因。善知識者。無盡智炬。善知識者。福德根芽。善知識者。一切智門。善知識者。智海導師。

善知識者集一切智助道之具。作是念已。即便往詣大菩薩所。

二善財見已。下彰見之益。以友大悲熏修身心。故今見身。便得勝念。善知識者。卽是如來者。略有四意。一引至究竟。同於佛故。二體如而來。無來相故。三此是等覺。卽是佛故。四從久遠來。成正覺故。

爾時觀自在菩薩遙見善財。告言善哉。善來童子。汝發大乘意。普攝眾生。起正直心。專求佛法。大悲深重。救護一切。住不思議最勝之行。普能拯拔生死輪迴。超過世閒。無有等比。普賢妙行。相續現前。大願深心。

圓滿清淨勤求佛法悉能領受。積集善根恆無厭足。順善知識不違其教。從文殊師利功德智慧大海所生其心成熟得佛威力已獲廣大三昧光明專意希求甚深妙法。常見諸佛生大歡喜。智慧清淨猶如虛空既自明了復爲他說安住如來智慧光明受持修行一切佛法。福智寶藏自然而至。一切智道速得現前。普觀眾生心無懈怠。大悲堅固猶若金剛。

三爾時觀自在菩薩遙見下友垂讚攝。大悲深厚隨順攝故。

△二爾時善財下敬問可知。

爾時善財童子詣菩薩所禮菩薩足繞無數帀合掌而住白言聖者我已先發阿耨多羅三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道我聞聖者善能教誨願爲我說

△第三爾時觀自在菩薩摩訶薩放閻浮下稱讚授法於中二先長行後偈頌前中亦二先讚後授

爾時觀自在菩薩摩訶薩放閻浮檀金妙色光明起無量色寶焰網雲及龍自在妙莊嚴雲以照善財卽舒右手摩善財頂告善財言善哉善哉善男子汝已能發阿耨多羅三藐三菩提心

今初先摩頂攝受尊位顯著故攝相異。前經又不說放光之處。準梵本意金色寶燄等皆手之光。同初會中十方諸佛摩普賢頂。

△第二善男子我已成就下授已法界。於中二。一標舉名相。二廣釋業用。今初亦二。先標其名。後顯體相。

善男子。我已成就菩薩大悲速疾行解脫門。

今初。謂悲非愛見同如來悲。故稱爲大。一念徧應。稱爲速疾。卽以悲應而爲行門。

善男子。我以此菩薩大悲行門。平等教化一切眾生。

攝受調伏相續不斷。

後善男子我以此下略顯體相亦是釋名平等教化卽是大悲同體無緣故云平等。攝受調伏卽是行門。相續不斷是速疾義疾則頓應續則常然。又門卽普門。普門示現故。曲濟無遺稱之曰普。從悟通神謂之門矣。

△二善男子我恆住此下廣顯業用。於中二。先約普門以顯業用。後約大悲以顯業用。前中亦二。先略後廣。

善男子。我恆住此大悲行門。常在一一切諸如來所。普

現一切諸眾生前隨所應化而爲利益。

今初。以上同如來妙覺真心故常在一切諸如來所下與眾生同大悲體故普現一切眾生之前。普現卽是普門示現。準千眼經大悲菩薩久成正覺號正法明如來。示爲菩薩義言等佛。然悲門攝廣此土緣深。未有傾心不蒙慈濟。願常稱念思其法門。

或以布施攝取眾生或以愛語攝取眾生或以利行攝取眾生或以同事攝取眾生或現種種微妙色身攝取眾生或現種種不思議色淨光明網攝取眾生

或以音聲善巧言辭或以威儀勝妙方便或爲說法  
或現神變令其開悟而得成熟或爲化現種種色相  
種種族姓種種生處同類之形與其共居而成熟之  
後或以布施下別明卽普現之義有十一句初四  
卽四攝攝次六卽三業攝後一卽萬類攝然此十  
一方法華經三十五應乍觀似少義取乃多謂三  
十五應乃是此中或現色身及說法耳又三十五  
者略舉大綱萬類殊形豈當局定。

△二善男子我修習下約大悲行以顯業用救諸怖  
畏故然普門大悲二義互通從多顯耳於中三初

令離怖。二顯離因。三令究竟。

善男子。我修習此大悲行門。願常救護一切眾生。令離諸怖。所謂願一切眾生離險道怖。離熱惱怖。離迷惑怖。離繫縛怖。離殺害怖。離王官怖。離貧窮怖。離不活怖。離惡名怖。離於死怖。離諸病怖。離懈怠怖。離黑暗怖。離遷移怖。離愛別怖。離怨會怖。離逼迫身怖。離逼迫心怖。離憂悲愁歎怖。離所求不得怖。離大眾威德怖。離流轉惡趣怖。

今初具五怖畏。舊經十八。今二十二。加於王官及病懈怠。求不得故。舊經梵本不活等五連在一處。

今大眾惡道二怖居末。準地經及論但唯五怖。餘打縛等皆五攝故。言五怖畏者。一不活畏。二惡名畏。三者死畏。四惡道畏。五大眾威德畏。此五相者。懼無資財。不存朝夕。名不活畏。若得惡名。無人敬養。上二通三業。死懼因盡。正捨報時。大怖之極。無過死故。惡道畏者。憎於惡道。懼生彼故。是故死畏畏失此身。惡道畏者。懼得彼身故。二皆身業。大眾威德亦通三業。五怖總以二法爲因。一邪智妄取想見愛著故。卽前三因。二者善根微少故。卽後二因。邪智卽是分別身見。由此妄取我我所故。愛著

於我故有死畏。見有我身懼捨命。故愛著我所有。初二畏。但著財利有不活畏。著利兼名有惡名畏。後二因者。功德微少畏。墮惡道智慧微少畏。於大眾云。何能離。離我所則離前三。增長福智即無後二。故下經云。正念現前。云何此五攝餘畏耶。然五怖畏多約果說。今此二十有通因果險道有二。若世險阻。即不活畏及死畏。攝若惡道。因即是邪智。熱惱有三。失財熱惱。不活畏。攝。處眾熱惱。即是惡名。三毒熱惱。即是畏因。迷惑有二。迷惑方隅等。即不活。攝。若心迷惑大眾畏因。繫縛亦是不活畏。

攝殺害死攝。王官貧病皆不活攝。黑闇遷移乃有二意。現闇遷移亦不活攝。惡趣黑闇三塗遷流皆惡道攝。懈怠何畏。若畏懈怠。乃是智人故。梵本舊經皆無此怖。愛別離怖。正唯死畏。兼於不活。怨憎會怖。正唯惡道亦兼不活。逼迫身怖。死及不活。逼迫心怖。卽眾威德及惡名攝。憂悲愁歎。卽死不活。二怖之相。亦通餘三。求不得怖。亦不活攝。餘之委細類可思準。

復作是願。願諸眾生。若念於我。若稱我名。若見我身。皆得免離一切恐怖。滅除障難。正念現前。

二復作是願下顯離之因三業歸依我之三業能令解脫令住正念卽無我我所及邪智也。

善男子我以如是種種方便令諸眾生離諸怖畏住於正念復教令發阿耨多羅三藐三菩提心至不退轉。

三善男子我以如是種種下令其究竟若發大心得證不退諸怖永除。

△第二爾時觀自在下偈頌此偈及下善財領解說偈舊經皆無此文分二先說意後偈詞雖是祇夜亦有伽他二十九偈半文分爲五第一三偈讚彼

自述第二一偈半讚其敬問第三三十二偈頌稱讚授法第四一偈明謙己推勝第五二偈示後勸修。

爾時觀自在菩薩摩訶薩欲重明此解脫門義爲善財童子而說偈言。

善來調伏身心者

稽首讚我而右旋。

我常居此寶山中

住大慈悲恆自在。

我此所住金剛窟

莊嚴妙色眾摩尼。

常以勇猛自在心

坐此寶石蓮華座。

天龍及以脩羅眾

緊那羅王羅刹等。

如是眷屬恆圍繞。

我爲演說大悲門。

今初似頌前文見友依正。乃是結集取此經意連綴經文。

△第二一偈半讚其敬問。

汝能發起無等心

爲見我故而來此。

愛樂至求功德海

禮我雙足功德身。

欲於我法學修行

願得普賢眞妙行。

亦是伽他不應菩薩頌善財語。若頌稱讚與前影略。可爲祇夜。

△第三我是勇猛下三十二偈頌稱讚授法於中二。

初二偈結集述前摩頂攝受故。

我是勇猛觀自在

起深清淨大慈悲

普放雲網妙光明

廣博如空極清淨

我垂無垢臍圓臂

百福妙相具莊嚴

摩汝深信善財頂

爲汝演說菩提法

梵本云。清淨薩埵大慈悲。捫摩善財童子頂。亦猶法華具足妙相尊偈。答無盡意。下慈氏中讚善財處。亦有結集連爲偈詞。若改我是爲是時。字理則真矣。

△餘三十偈正頌前文授已法界於中二。初二頌前

標舉名相。

佛子應知我所得

一相一味解脫門

名爲諸佛大悲雲

祕密智慧莊嚴藏。

我爲精勤常救護

起諸宏誓攝眾生

憐愍一切如己身

常以普門隨順轉。

△餘頌廣辨業用。合頌前來普門大悲。以門隨類爲

拔苦故。文中三。初一總明。次二十四偈別顯。後三

偈結益。總明及結皆頌離因。

我於無數眾苦厄

常能救護諸羣生。

心念禮敬。若稱名。

一切應時皆解脫。

今初三業歸向卽離怖因而得解脫卽離怖果

或遭牢獄所禁繫

杻械囚執遇怨家

若能至心稱我名

一切諸苦皆銷滅

或犯刑名將就戮

利劒毒箭害其身

稱名應念得加持

弓矢鋒刃無傷害

或有兩競詣王官

諍訟一切諸財寶

彼能至誠稱念我

獲於勝理具名聞

或於內外諸親屬

及諸朋友共爲怨

若能至誠稱我名

一切怨家不能害

或在深林險難處

怨賊猛獸欲傷殘

若能至心稱我名

惡心自息無能害。

或有怨家懷忿毒

推落險峻大高山。

若能至心稱我名。

安處虛空無損壞。

或有怨家懷忿毒

推落深流及火坑。

若能至心稱我名。

一切水火無能害。

若有眾生遭厄難

種種苦具逼其身。

若能至心稱我名。

一切解脫無憂怖。

或爲他人所欺謗

常思過失以相讎。

若能至心稱我名。

如是怨嫌自休息。

或遭鬼魅諸毒害

身心狂亂無所知。

若能至心稱我名

彼皆消滅無諸患

或被毒龍諸鬼眾

一切恐怖奪其心

若能至誠稱我名

乃至夢中皆不見

若有諸根所殘缺

願得端嚴相好身

若能至誠稱我名

一切所願皆圓滿

若有願於父母所

承順顏色志無違

歡榮富樂保安寧

珍寶伏藏恆無盡

內外宗族常和合

一切怨隙不來侵

若能至誠稱我名

一切所願皆圓滿

若人願此命終後

不受三塗八難身

恆處人天善趣中

常行清淨菩提道

有願捨身生淨土

普現一切諸佛前

普於十方佛刹中

常爲清淨勝薩埵

普見十方一切佛

及聞諸佛說法音

若能至誠稱我名

一切所願皆圓滿

或在危厄多憂怖

日夜六時稱我名

我時現住彼人前

爲作最勝歸依處

彼當生我淨佛刹

與我同修菩薩行

由我大悲觀自在

令其一切皆成就

或清淨心興供養

或獻寶蓋或燒香

或以妙華散我身。

當生我刹爲應供。

或生濁劫無慈愍。

貪瞋惡業之所纏。

種種眾苦極堅牢。

百千繫縛恆無斷。

彼爲一切所逼迫。

讚歎稱揚念我名。

由我大悲觀自在。

令諸惑業皆銷滅。

或有眾生臨命終。

死相現前諸惡色。

見彼種種色相已。

令心惶怖無所依。

若能至誠稱我名。

彼諸惡相皆銷滅。

由我大悲觀自在。

令生天人善道中。

二別顯中頌二十怖卽爲二十。但不次耳。前十五

廣興、萬全、一龍、魁斗、王李產

二偈頌離遷移怖。貶謫異鄉斯爲危厄。故常晝夜  
思無徙居。令淨土生。豈有遷改。十八一偈頌離求  
不得怖。常爲應供。何求不得。十九二偈頌離熱惱  
怖。五濁交煎。業惑熾盛。斯爲熱惱。二十有二偈頌  
離死怖。其憂悲通爲怖相。故不別頌。若欲攝者。死  
怖中攝。懈怠非怖。故不頌之。以科對偈。文義昭彰。  
似難已釋。想無惑矣。

此皆我昔所修行

願度無量羣生眾

勇猛精勤無退轉

令其所作皆成就

若有如應觀我身

令其應念咸皆見

或有樂聞我說法。

令聞妙法量無邊。

一切世界諸羣生

心行差別無央數。

我以種種方便力

令其聞見皆調伏。

三有三偈總結成益。頌前離因。於中初偈。乘行願而成就。後二偈。辨三業之益物。長行明能感三業。今頌明能應三輪。水清月現。感至應來。兩義相成。二文影略。又能感三業。敬請偈中至心稱名。卽口意故。

△第四我得大悲下一偈。卽謙己推勝。

我得大悲解脫門。

諸佛證我已修學。

其餘無量功德海。

非我智慧所能知。

前半謙己後半推勝。

△第五二偈示後勸修。

善財汝於十方界

普事一切善知識。

專意修行無懈心。

聽受佛法無厭足。

若能聞法無厭足。

則能普見一切佛。

云何見佛志無厭。

由聽妙法無厭足。

雖未的指已令徧求。故後二段非頌前也。

△第四爾時觀自在下謙己推勝久成正覺尙不失謙於中二先正謙推。

爾時觀自在菩薩說此偈已告善財言。善男子。我唯  
得此菩薩大悲速疾行解脫門。如諸菩薩摩訶薩已  
淨普賢一切願已住普賢一切行常行一切諸善法  
常入一切諸三昧常住一切無邊劫常詣一切無邊  
刹常觀一切諸如來常聞一切三世法常息一切眾  
生惡常長一切眾生善常絕眾生生死流常入如來  
正法流。而我云何能知能說彼功德行。

△後善財領解。此段亦合授法前開爲順六段故於  
此辨於中先敘說儀。

爾時善財童子聞觀自在菩薩摩訶薩說此大悲清

淨偈已歡喜踊躍充徧其身。生愛敬心。增信樂心。發清淨心。從坐而起。偏袒右肩。右膝著地。禮菩薩足。長跪合掌。於菩薩前瞻仰一心。以偈讚曰。

△後正說偈。有三十偈。大分爲三。初一標讚。二有二十六偈別讚。三有三偈結讚。

天人大眾阿脩羅

及與一切諸菩薩

以妙言音共稱讚

大聖智慧深如海

今初。以菩薩德深故。眾讚不盡。

△二別讚中分四。

能於一切眾生中

平等大悲同一味。

一智同緣普救護。

種種苦難皆銷滅。

初一讚所得法門。謂以亡機智導無緣慈。

菩薩最勝神通力。

反覆大地不爲難。

又能乾竭於大海。

令大山王咸震動。

二有一偈讚神通。以普門示現。皆妙用無擁故。

聖者菩薩大名聞。

號曰大悲觀自在。

云何我以微劣智。

於仁勝德能稱讚。

我聞聖者諸功德。

無斷無盡大悲門。

因是發起清淨心。

生我智慧辯才力。

我今處於大眾會。

以大勇猛而觀察。

稱揚讚歎妙莊嚴。

恭敬至誠無懈怠。

三有三偈。自申讚意。謂聖德廣深。劣智難測。因聞生辯。敬讚德音。如因日光。還見於日。

如大梵王居梵眾

映蔽一切諸梵天。

菩薩吉祥妙色身

處於眾會無倫匹。

菩薩顧視同牛王

妙色融朗如金聚。

具足廣大菩提願

普利一切諸天人。

種種華鬘以嚴飾

頂上真金妙寶冠。

光明淨妙過諸天

威德尊嚴超世主。

圓光狀彼流虹繞

外相明如淨月輪。

頂相豐起若須彌。

端嚴正坐如初日。

腰繫金條色微妙。

現殊勝相放光明。

伊尼鹿皮作下裙。

能令見者生歡喜。

妙身種種莊嚴相。

眾寶所集如山王。

腰垂上妙清淨衣。

如雲普現無邊色。

眞珠三道爲交絡。

猶如世主妙嚴身。

恆放淨光普照明。

亦如朗日遊空界。

身色淨妙若金山。

又如瞻博迦華聚。

以白瓔珞爲嚴飾。

如白龍王環繞身。

世主手執妙蓮華。

色如上妙眞金聚。

毗瑠璃寶以爲莖

大慈威力令開發

出過天人之所有

普放光明猶日輪

顯現如在妙高山

香氣普熏於一切

於諸惡鬼部多等

黑蛇醉象及師子

癡火毒害蔽慈心

及餘種種諸危難

重苦繫縛所傷迫

一切恐怖無依怙

世主一味大悲心

平等救彼眾生類

妙寶葉石爲勝座

無等蓮華之所持

百千妙福之所成

眾妙蓮華所圍繞

極妙身光清淨色

從真勝義而成就

諸天種種上妙供。

咸共讚歎仁功德。

於尊能發清淨意。

速離一切憂怖心。

眷屬快樂共歡娛。

一切妙果皆圓滿。

大海龍王住白宮。

及餘居處諸龍眾。

常懼妙翅大鳥王。

搏撮傷殘受諸苦。

或有眾生入大海。

遇風鼓浪如雪山。

若遭摩竭欲來吞。

恐怖驚惶無所救。

或遇醉象而奔逐。

種種厄難之所纏。

至心憶念大悲尊。

如是一切無憂怖。

大石山王有洞窟。

其窟幽深極可畏。

有犯王法鎖其身。

種種繫縛投於彼。

彼諸苦惱眾生等。

至心憶念大悲尊。

枷鎖解脫苦銷除。

一切無憂安隱樂。

仁以大悲清淨手。

攝取憶念諸眾生。

令於一切厄難中。

獲得無憂安隱樂。

四有二十一偈廣讚勝德。於中二。先十偈讚身相莊嚴。雖一兩句明其心願意成身耳。後十一偈讚業用深廣。於中三。初二偈總讚悲濟周徧平等。二有三偈讚依正妙嚴滿眾生願。三有六偈悲隨萬類拔苦慰安。

△第三三偈結讚

我今讚歎人天主

最勝威德大仙王

三毒翳障盡銷除

福智無涯如大海

調伏眾生無懈怠

利樂平等無怨親

願於菩薩妙金山

一切勝福皆成就

普於十方諸世界

息滅眾生邪見心

速獲如來無上身

普願眾生咸證得

初偈三德已滿。次偈二利俱圓。後偈自他覺滿。三句自覺覺他。後句願生同證。

△第五爾時有一菩薩下指示後友。於中二先後友

入會後大聖指示。

爾時有一菩薩名正性無異行。從於東方上虛空中來至此世界輪圍山頂。以足按地時。此世界六種震動。變成無數雜寶莊嚴。復於其身放大光明。映蔽一切。釋梵護世天龍八部日月星電所有光明。皆如聚墨。其光普照地獄餓鬼畜生閻羅王界及餘一切苦惱眾生。罪垢消除身心清淨。又於一切諸佛刹土普興一切諸供養雲普雨一切華香瓔珞衣服幢蓋。如是所有諸莊嚴具供養於佛。復以神力隨諸眾生心之所樂。普於一切諸宮殿中而現其身。令其見者皆

悉歡喜。然後來詣觀自在菩薩摩訶薩所。

今初友名正性無異行。行字二義。一約遊刹。平聲呼之。二約供佛利生。則去聲呼之。謂能徧行而無行性。故云正性。舊名正趣。趣卽行義。徧行諸刹。教化眾生。無來去相。卽同眞如。徧一切處。而無形相。爲如相。迴向從東方來者。東爲羣方之首。如爲萬法之初。虛空來者。眞如相故。至輪圍山頂者。周圍無上故。足動地者。眞如如地。非定慧足不顯發故。同前會者。隨順眾生得如相故。

時觀自在菩薩告善財言。善男子。汝見正性無異行。

菩薩來此大會道場中。不善財答言。唯然已見。告言。  
善男子。汝可往問菩薩云。何學菩薩行。修菩薩道。

後時觀自在下大聖指示。

△第六爾時善財下戀德禮辭。

爾時善財童子於觀自在菩薩所得甚深智入大悲  
門。以甚深心隨順觀察。心無疲厭。一心頂禮觀自在  
菩薩足。繞無數帀。敬承其教。辭退而行。

準梵本中。此初兩行。合在辭退而行之後。今迴於  
前。使往正趣。無有思前。亦無初首。

# 大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經講義

福建鼓山湧泉禪寺 圓瑛弘悟 述 受法弟子明暘日新 敬校

丑二 觀音廣陳 分四 寅初 陳白古佛授法 二 次第解結修證

三 詳演稱體起用 四 結答所證圓通 今初

## 爾時觀世音菩薩，即從座起，頂禮佛足，而白佛言：

爾時，乃大勢至菩薩，陳述根大念佛圓通已竟之時。以上諸聖，但皆略說，惟有觀世音，殿後廣陳者，有三意存焉：一、以此方衆生，耳根最利。如文殊選根偈云：「此方眞教體，清淨在音聞，欲取三摩提，實以聞中入。」二、因聞佛教示悟圓入一科中，已密選耳根爲圓通本根，故引古觀世音佛，教示從聞、思、脩法門，正是從耳根下手；三、以阿難偏於多聞，不勤定力，故詳談修證，次第解結之法，令阿難得以就路還家，下偈文云：「將聞持佛佛，何不自聞聞？」是以從容陳述也。觀<sub>去聲</sub>世音是以能觀之智，觀所觀之境；得名因緣有二：一、約因中修行自利釋：依耳根本覺聞性理體，起始覺觀照智用，不出流緣塵，但入流照性，觀照能聞世間音聲者是誰？此以能聞聞性，爲所觀境，

下結答圓通文云：「我從耳門，圓照三昧，因入流相，得三摩提。故彼佛如來，歎我善得圓通法門，於大會中，授記我爲觀世音號。」

二、約果上應機利他釋：如法華經普門品，佛答無盡意菩薩所問：觀世音菩薩，以何因緣，名觀世音？佛答：十方無量衆生，受諸苦惱，一心稱念觀世音菩薩名者，菩薩即時觀其音聲，皆得解脫。此所觀者，世間衆生，念菩薩名號音聲，而菩薩則尋聲救苦，故名觀世音。能觀之智是一，所觀之境有殊，乃繼大勢至之後，即從本座而起，頂禮佛足，仰白佛言：

**世尊！憶念我昔無數恆河沙劫，於時有佛出現於世，名觀世音。我於彼佛發菩提心，彼佛教我從聞思修，入三摩地。**

憶即記憶，念即思念，乃迴憶追念，過去無數劫前之事。此是菩薩所得，三明中宿命智明，劫以恆河沙稱，極言過去時之久遠也。於、即在義，在彼之時，有一佛出現於世間。佛爲一大事因緣故出現於世；爲欲開示衆生，本具佛

之知見故，出現於世；爲欲令衆生，悟入佛之知見故，出現於世。彼佛亦名觀世音，或因中亦由耳根修證故，或鑑機宜，當從耳根得入故，以是立名，將自行之法，輾轉以化他也。佛教從聞、思、修，入三摩地，即開示悟入佛之知見，開示衆生，耳根聞性，即是不生不滅之佛性，此佛性即本具佛之知見。令衆生從聞、思、修；聞即聞佛開示，悟明本有佛性，爲因地心，依悟而起思修，而得證入。本有佛性是正因，悟明爲了因，思修屬緣因。緣了有功，正因方顯，得入佛之知見，此爲彼佛出世之大因緣也。我於彼佛，發菩提心：此菩薩自述，最初發心。彼佛即觀世音佛，梵語菩提，此翻爲道。發菩提心：即發大道心，不求人天福報，聲聞緣覺，乃至權乘諸位菩薩，惟依最上乘，發菩提心，即上求無上菩提道之心也。

梵語菩提，又翻爲覺；覺有三義：本覺、始覺、究竟覺。本覺即衆生本有之佛性，一切衆生，本來是佛，迷而不覺，將本覺佛性，埋沒於五陰煩惱之中。今始覺悟，雖迷不失，依此始覺智，發心勤求究竟覺之佛道，是謂發無上菩提心。菩提心、爲心中之王，菩薩修行，此心爲先，若不發菩提心，一切萬行，無從建立，華嚴經云：忘失菩提心，修諸善法，是名魔業。昔有菩薩，往昔

遇佛，已發菩提心，後在世間修行，將前所發菩提心忘失，並不記憶，如是所脩世出世善，皆名魔業。問：出世善法，何以亦爲魔業？答：本經五十種陰魔，聲聞、緣覺，亦列其中，即此可知，皆由不發菩提心故；忘失尙爾，況不發乎？菩提心、亦即起信論三心：一者直心，正念眞如法故。此念之所以爲正者，不著二邊，起智觀照眞如正理，即契菩提心體。二者深心，樂修一切諸善行故，好樂修習世出世間自利利他諸善行。三者大悲心，欲拔一切衆生苦故，以平等大悲心，拔除一切衆生分段變易二生死苦，此二皆發菩提心用，今發此心，爲求無上菩提也。菩提心最爲貴重，初發即如王子處胎，貴壓群臣，諸佛護念，萬聖加被。華嚴百喻，未足以盡其盛德，故我於彼佛，先發此心，以爲因地心也。

彼佛教我，從聞、思、修者：此明秉受法門，既發大心，須求佛示，彼佛即指觀世音佛，教我從聞、思、修三慧下手；此之三慧，不同常途，常途則以聞經解義爲聞慧，其體即耳識，與耳家同時意識，所發之勝解；思修亦即獨頭意識，將所聞之聲教，思惟修習；此皆不離生滅識心，識心爲圓通之障礙。本經以捨識用根爲要旨，故三慧不同常途。

今此聞慧，即從耳根聞性妙理，所起始覺妙智，不聞所聞之聲塵，但聞能聞之聞性；思慧、即正智觀察，能聞者是誰，不著空、有二邊，一味反聞聞自性；修慧、即如幻聞熏聞修，念念旋元自歸，伏歸元真，發本明耀，解六結越三空，破五陰超五濁，全憑無分別智，反聞之功。

入三摩地：此即即慧之定，由聞教信解，而起修證。有修中三摩地，即從根解結工夫；有證中三摩地，即寂滅現前境界。此有入字，乃六結盡解，證入圓通之三摩地；亦即阿難所請三名中之妙三摩，經題中了義修證也。

## 寅二 次第解結修證

初於聞中，入流亡所，所入既寂，動靜二相了然不生。如是漸增，聞所聞盡，盡聞不住，覺所覺空，空覺極圓，空所空滅，生滅既滅，寂滅現前。

此是妙三摩，從根解結之正行，一門深入之次第。前佛令選擇圓根，已密示耳門，於解結次第中，但列三空，意含六結，故觀世音，陳述圓通，具示從

淺至深，層次分明，解六結、破五陰，以彰修證了義。上發菩提心是願，此是依願所起之行；上秉受法門是教，此即依教所起之修也。

初於聞中者：即最初乃於耳根聞性之中，下手起修；以耳根爲所入之妙門，以聞性爲所照之理境。從根中本覺妙理，起如幻始覺妙智；以智照理，聞熏聞修也。此聞中二字，首宜揀別分明，不可錯用因心。一非肉耳之中，以肉耳浮塵色法，不合決定義門。二非耳識之中，以耳識隨念分別，固非菩提正因。三非意識之中，以意識生死根本，正是圓通障礙。故阿難請求佛定，佛即三番破識，欲令捨而去之；十番顯見，欲令取而用之。眼耳雖別，其性則同。今此聞中，即佛所顯之見中也；又即如來，廣會四科，徧融七大，所顯三如來藏性之中也；又即如來所顯，圓湛不生滅性，朗照萬法，不偏空有，中道之中也。若能於此體察分明，依之爲本修因，自可圓成果地修證。

入流亡所者：古觀世音佛，教示從聞、思、脩，入三摩地，觀世音菩薩，依教起修，初從聞中下手，即聞慧。此句至生滅既滅，即思、修二慧；寂滅現前，即入三摩地。入流是對出流爲言，耳根順聞出流奔聲，即結縛之元，反聞入流照性，即解脫之本。故諸佛異口同音，告阿難言：使汝輪轉，生死結根，

唯汝六根，更非他物，令汝速證，安樂解脫，寂靜妙常，亦汝六根，更非他物。

觀世音秉教所修之法門，正合本師釋迦，十方諸佛之意旨。入流：以觀智爲

能入，耳門爲所入，入即旋反聞機，不出流緣聲，而入流照性也。又即逆彼無

始織妄業流，隨順耳根聞性真流，入流即是思慧，更兼修慧。用觀智思惟修識非

心分別，能聞世間音聲者是誰？亦即參究工夫，同前不隨分別，世間、業果、

衆生三種相續，而斷三緣。但提起一段疑情，驀直參去，能聞者是誰，縣縣密

密，無有間斷。聲動時，參聞聲者是誰？聲靜時，參聞靜者是誰？即同宗門下

，參看話頭，一切時，一切處，不離一句話頭。但彼多用意根，此專用耳根，

爲稍異耳。同是智光內照，如佛所言，汝但不循動靜等塵，脫黏內伏，伏歸元

真，則智光不外洩，所有聲塵，不期亡而自亡耳，故曰：入流亡所。入流、即

是合覺，亡所、即是背塵，背塵合覺，爲本經妙脩行路，至簡要、至巧妙之脩

法也。

亡所：但於六結中，先解聲塵之動結

有聲動

，祇是初步工夫，而得相應。此

之亡所，並非聲塵銷滅，惟定功得力，而得離塵工夫，則聲塵不亡而自亡矣！

入流，是修證圓通總訣，亡所、是但得初步效驗；如永嘉禪師所云：流非亡所

而不入，所非入流而不亡，亡所則入流而亡，入流則亡所而入，凡修禪功者，貴在入流耳。余二十一歲，由閩航海來蘇，參常州天寧寺冶開和尚學習禪功，參「如何是我本來面目」一句話頭，放下一切思想，提起一段疑情，連參三年，誓見自己本來面目，了明生死大事。至二十四歲冬，在禪七之中，專切參究，乃至飲食不知其味，一切時處，心光皆照一句話頭，至第十日下午，二板香止靜後，參究得力，身心忽空，內外虛融，定境法樂，非言語所能形容，一動喜心，定境即失。後於別枝香，欲求定境再現，皆不可得。禪七考功時，將是事陳白冶公和尚。則曰：「汝自後有求定境復現否？」答曰：「有」。乃警之曰：「切不可求，若求則魔得其便，汝將爲魔眷矣！」復問：「如是境界好否？」公曰：「不作聖證之心，名善境界，若作聖解，即受群邪，此不過用心得力，暫得輕安，從此進修，不著不求，悟證有望。」後閱本經，五十種陰魔所述，知善知識，不可不親近也。至二十八歲，參浙江 寧波 天童寺 寄禪和尚，亦在冬月禪七之中，勇猛精進，生死心切，於第八日晚，定境復現，較勝於前，其樂亦勝。自此深信，宗門中自有奇特事在，後閱楞嚴經，於向所未通者，無不明了，又信本經爲禪門關鑰，更復悉心研究，定能發慧，其語亦有徵矣！

余惜後爲叢林供職，重興道場，辦理慈善，主持佛教會務，以致自誤禪功，未明本分上事，雖承縑素群推，楞嚴獨步，何異說食不飽，數寶常貧也。

又入流亡所，實非聞性斷滅，但以專切反聞，回光返照，心光內注，所有動塵，一一皆亡，聞性不滅。前佛有云：聲於聞中，自有生滅，非爲汝聞，聲生聲滅，令汝聞性，爲有爲無也。然動塵已滅，靜塵方現，終日惟聞靜塵之境，當知靜塵亦是結，亦宜解除，仍舊不捨思、修二慧，不緣所聞靜塵，參究能聞靜塵者是誰？靜塵是境，聞性是心，若聞靜塵，還是出流，反聞能聞是誰？方是旋聞與聲脫也。所入既寂，動靜二相，了然不生者：上亡所，是解「動結」，此三句乃解「靜結」，動相不過併言而已。首句所字，即牒上亡所；入字、即仍舊入流。謂所有動塵雖亡，仍是反聞入流，不捨本脩，不住靜境；此靜境即是色陰區宇，如明目人，處大暗室。既寂之寂，非是境靜之寂，乃是動靜二塵，到此俱寂之境。然所入既寂，則動結與靜結俱解，聲塵全泯，故曰：動、靜二相，了然不生。此了然不生，即動、靜二種塵相，了不可得也；此二句亦即既寂之註脚也。而工夫到此，聲塵動靜二結俱解，則色陰破矣！如是漸增，聞所聞盡者：此解「根結」。如是、指法之詞，指上反聞離塵，思修二

慧，塵中二結已解，根結斯現，此根乃聚聞於耳，結滯爲根之根，亦復是結，亦當解除。仍照如本修之法，漸次增進，加功用行，定力轉深，所聞動靜二塵，既已了然不生，能聞之根，亦隨所聞以俱盡。塵既不緣，根無所偶，到此則根結亦解，無有能受所受，則受陰破矣！根塵既銷，識無從生，則想陰亦於此破矣！即佛前云：此根初解，先得人空，正齊於此；以塵亡根盡識泯，人無所依故。此中三結，亦即佛示，六結生起次第中所云，勞見發塵，今麤三結已解，則塵不復發，見不復勞矣！

盡聞不住，覺所覺空者：此解「覺結」。盡聞二字，是牒上能聞與所聞俱盡，根塵雙泯之境，六用不行，惟餘一覺。若住此境，但得我空，未得法空，則永墮無爲深坑。不住者，仍復加功用行，進觀聞性。下句爲新證之境，正脈云：盡聞之後，根塵迴脫，湛一無邊之境現前；故今言覺者，即照此境之智也；所覺者，即此湛一之境也。盡聞若住，則境智恆對，能所仍存，終爲勝進之障，即瀉山所謂：具足心境也。今言覺所覺空者，謂能覺之智，與所覺之境，二俱空寂，泯然無復對待也。覺是智分，乃屬般若，智能契理如何亦空？當知此破法執，若可惜此智，不肯放捨，即是一種愛智之法愛，亦復是結，亦當

解除。圓覺經云：「幻塵滅故，幻心亦滅，幻智亦滅，幻智滅故，幻滅亦滅；幻滅滅故，非幻不滅。」彼文全同此之解結工夫。今此覺結，即彼幻智，亦即佛示，六結生起次第，知見妄發，發妄不息。今覺結已解，則知見不發，妄不相續矣！空覺極圓，空所空滅者：此解「空結」。空即覺所覺空之空，覺即能覺之與所覺，由有此空，空彼能所二覺，則覺結雖解，空亦是結，亦當解除；以能空所空，二俱宛在，空性未圓，若憫惜空理，不肯放捨，即是愛理之法愛，還要入流照性，加功用行，參究空何所依？究而極之，以求圓滿空性。

空所空滅者：非惟所空之智境滅，即能空之空亦滅。如以木鑽木，火出木燒，二俱滅矣。今空結已解，則行陰破矣！亦即佛言，空性圓明，成法解脫，正齊於此，已得俱空之境。

生滅既滅，寂滅現前者：此解「滅結」。生滅二字，總指諸結而言。動滅靜生，靜滅根生，根滅覺生，覺滅空生，空滅滅生，六結皆生滅法，故滅結亦當解除。此結不解，恆住俱空之境，猶爲圓通細障，即同「百尺竿頭坐的人，雖然得法未爲真，百尺竿頭重進步，十方刹土現全身。」惟是此結，最難解除

，禪門謂之末後牢關，到此境界，不肯進步，又謂之貼肉布衫難脫，此結一解，則可親見本來面目矣。同圓覺經，迷智四相之壽者相。一我相，心所證者，以所證涅槃，認爲我體。二人相，心所悟者，悟知所證之非。三衆生相，心所了者，了前悟證俱非，四壽者相，心所覺者，覺前前非，認己爲是，即住此相中，深生法愛。譬如有人，不肯斷命，祖師門下，謂之命根不斷也。故仍須入流照性，返窮流根，滅相迥脫，至不生滅，方是到家時節。既滅者，即觀智還元，一切生滅，悉皆滅已，此去更無可滅。此滅結，即佛前示，六結次第生起之第一結，由汝無始，心性狂亂；今六結盡解，五陰全破，狂心已歇，歇即菩提。亦即佛云：解脫法已，俱空不生，妄窮眞露，寂滅眞理現前。所謂寂滅者，此寂非對動之寂，從無始來，本自不動之寂也；此滅非對生之滅，從無始來，本自無生之滅也。虛心絕待，妙體孤圓，即如來藏，妙眞如性，亦即一乘，寂滅場地，爲眞心之全體。前佛云：是名菩薩，從三摩地，得無生忍。上解六結，是從聞、思、修，此寂滅現前，是入三摩地，得證圓通。古觀世音佛，所授之法，與釋迦如來，解結修證，無二無別。既得寂滅現前，親證藏性，而入首楞嚴三昧，當登圓教初住之位。下忽然超越之下，皆稱全體所起之大

用也。

正脈云：通前次第解結一科，會於四卷末節：入流，即守於眞常，亡所，即棄諸生滅；盡聞即根塵識心，應念銷落；覺所覺空，與空所空滅，即想相爲塵，識情爲垢，二俱遠離；寂滅現前，即法眼清明，毫無差爽矣！若會永嘉奢摩他文，入流即息念，亡所即亡塵，亦應倣其文云：「流非亡所而不入，所非入流而不亡，亡所則入流而亡，入流則亡所而入。」此四句可齊動靜不生。又云：「亡所而入，則入無能入；入流而亡，則亡無所亡。」此四句根塵俱泯，可齊於聞所聞盡。又云：「亡無所亡，則塵遺非對；入無能入，則念滅非知。」此四句無對無知，可齊於覺所覺空。又云：「知滅對遺，一向冥寂。」此二句可齊於空所空滅。又云：「闡爾無寄，妙性天然。」此二句可齊於生滅既滅，寂滅現前，亦似脗合，而無間矣！但永嘉似乎都攝六根，或專攝意根，此經乃專攝耳根爲異耳。又永嘉方談最初銷顯，向後更有脩治，斯經已談深證高位，向後惟彰發用，今與合會而觀，節文宛似，令知圓頓初後，無有異心，行者不可委爲高位，視爲不切己也。

寅三 詳演稱體起用 分二

卯初 標列二本

二 承演三科 今初

## 忽然超越世出世間十方圓明，獲二殊勝。

上是菩薩修證圓通，自利之因行；下是菩薩稱體起用，利他之妙行。自利之行，言之甚略，利他之行，演之甚詳；中有二意：一、從根解結，佛於第二決定義門，已令選擇圓根，一門深入，脫黏內伏，併示解結次第，入三摩地，至爲明晰，何勞多述。二、詳演果用，無作妙力，自在成就，乃爲激發回小向大之機，令起羨慕，立志欣修，不得不爲廣陳也。忽然超越者：即從聞、思、修，最後一剎那，證圓通體，發自在用時也。超越乃解脫無礙之義，寂滅真體，本自圓明，六凡爲我執所礙，不能超越世間；三乘爲法執所礙，不能超越世間；菩薩入三摩地，我法雙空，俱空亦復不生，故得超越世出世間。十方圓明：即四卷佛云：「我以不滅不生，合如來藏，而如來藏，惟妙覺明，圓照法界。」菩薩亦復如是，指掌云：「十方所有諸法，無非自性光明，周徧圓滿。」古德云：盡大地是自己光明，無一法不在光明裏者。獲二殊勝：此總標大用，即上合下同之二，權、小莫及，故稱殊勝。

一者上合十方諸佛，本妙覺心，與佛如來，同一慈力。

此下二節，別明大用。菩薩已證心佛衆生，三無差別之理，故得上合十方諸佛，所證本來妙覺真心，此心佛與菩薩衆生，無二無別，即金剛經所云：「是法平等，無有高下」者是也。上合即與佛同其體；同一慈力，即與佛同其用；佛運無緣<sup>無所緣</sup>慈，度有情界，下三十二應，即同其用也。

## 二者下合十方一切六道衆生，與諸衆生同一悲仰。

下合衆生，亦應有本妙覺心一句，文略例上可知。此亦與生同其體；生佛雖殊，其體一致。同一悲仰：即與衆生同其用；衆生與佛，其體雖同，其用則異。悲者悲哀，仰者仰望，衆生身罹苦難，哀求拔苦，希望與樂；菩薩同其用，故施無畏力，下十四無畏，即同其用也。

卯二 承演三科 分三

辰初

三十二應

二

十四無畏

三

四不

思議 辰初分三

巳初

標承慈力

一一

條陳妙應

三

結名出由

今初

世尊！由我供養觀音如來，蒙彼如來，授我如幻，聞熏聞脩。金剛三昧，與佛如來，同慈力故，令我身成三十二應，入

## 諸國土。

此爲妙應體用洪源。世尊，乃稱呼釋迦，爲六凡有情世間，三乘正覺世間，九法界之所共尊也，又即超九界以獨尊之稱。觀音如來，即菩薩因地本師。由我供養，不出二種：一、供養佛身：侍奉左右，執勞服役。二、供養佛心：依教起修，暢佛本懷。蒙彼如來：即觀音如來，傳授耳根修證法門。如幻聞熏聞修，金剛三昧者：如幻是喻，聞熏聞修是法，金剛三昧亦然。上聞字，指本覺聞性內熏，熏起始覺之智；下聞修，即始覺反聞修習，入流照性之功。此種修法，無修而修，修即無修，喻如幻事，從無而有，有即非有；修成而得三昧，名曰金剛三昧。修即入流照性，照破五陰，解除六結，返窮流根，至不生滅，澈法底源，無動無壞，究竟堅固，喻如金剛，堅固不壞。三昧是梵語，此云正定，即首楞嚴大定，證此定爲得圓通。與佛如來，同慈力故：既證圓通，與佛同其體，故能與佛如來同其用。下令我身成三十二應，入諸國土：即應機所起之妙用也。此用，即菩薩所得，三輪不思議業用：一、身輪不思議：一身能現無量身，應以何身得度，即現何身。溫陵曰：「三十二應者，現十法界

身，圓應群機也。」二、口輪不思議：一口能說無量法，應以何法得度，即說何法，說皆契理契機也。三、意輪不思議：一意能鑒無量機，一切衆生，根性不等，樂欲不同，或樂有爲，或樂無爲，或樂入世，或樂出世，菩薩鑒機既定，乃爲現身說法，善巧方便。輪有運載之義，以此三輪，入諸國土，即十方諸國土，無刹不現身，普載迷倫，同躋覺地也。

已二 條陳妙應

分六

午初

應求聖乘

二

應求諸天

三 應求人趣

四 應離八部

五

應人修人

六

應離非人

今初

世尊！若諸菩薩，入三摩地，進修無漏，勝解現圓，我現佛身，而爲說法，令其解脫。

此應菩薩所求，以菩薩志在菩提，故現佛身。其餘前三，則現聖身；下皆現同類身。若諸菩薩：諸是助語詞，若作多解亦可；菩薩則該權實諸位，權實雖復不同，而希望成佛，則一而已。三摩地：即所修法門之正定，有相似位、分證位差別，無漏、勝解亦然。勝解現圓：各隨所修法門，無閒道，因行已滿，將入解脫道，所起殊勝之解，將現圓滿，而未滿之時。以下諸位，勝解之字

雖同，其義有異；即本科亦當作二種解：若相似位菩薩，入相似三摩地，進修中道無漏，則分證勝解現圓。若分證位菩薩，入分證三摩地，進修金剛無漏，則究竟勝解現圓。大士即現佛身，爲說頓入佛乘之法，令得分證解脫，或究竟解脫。

問：「大士證入圓通，但登圓教初住之位，如何能現佛身，而爲等覺菩薩說法？」答：「初住能分身百界，八相成道，豈不能爲等覺說法？又大士近迹，雖在初住，約其遠本，早成正法明如來，是爲等覺說法，理無可疑。」

**若諸有學，寂靜妙明，勝妙現圓，我於彼前，現獨覺身，而爲說法，令其解脫。**

此現獨覺身。三科皆云，有學者，以未證無學位故。獨覺者，出無佛世，觀物變化，自覺無生，故號獨覺。若諸有學，志求獨覺者；寂靜妙明：即在修道位中，樂獨善寂，曰寂靜，求自然慧，曰妙明。勝妙現圓者：殊勝妙慧，然慧自將現圓滿之相，如鑽木取火，已得煖相，其火將出未出之時。我於彼有學之前，現獨覺身；應其所求，令易信從，爲說無生之法，令其解脫，見思煩惱，而

證無學之位。此非天然外道，以多生熏習小教，今出無佛世，覽物榮枯，觸境悟道也。

## 若諸有學，斷十二緣，緣斷勝性，勝妙現圓；我於彼前，現緣覺身，而爲說法，令其解脫。

此現緣覺身。秉佛十二因緣之教，覺悟無生之理，故稱緣覺。十二因緣，

有流轉還滅二門：一流轉門，謂遷流不息，輪轉生死；二還滅門，謂復還本性

，滅諸生死。順觀流轉門，乃知生起次第，有十二支，又名十二有支，不出惑

、業、苦三。而成三世因果：無明緣行行即業行，由無明惑而來。此是過去世惑業二支因。；行緣識即投胎時

，識緣名色胎中心色和合，名即是心，以心無形相，但名而已，心即投胎之想愛，色投胎中父精母血；名色緣六入即一身所具六根，而能入塵；六入緣

觸孩童時，六根觸對於六塵。；觸緣受稍長根塵相對，便知領受，此現在世五支果。；受緣愛成人時，對順境則生愛，逆境則生憎

；愛緣取此二支，是現在世之業，取是業之初，有是業之成。；有緣生即未來世受生；生緣老死即來生由少而老，由老而死。此

二支，乃未來世之苦果。此十二支，連環鉤鎖，相續不斷，從因感果，果上再造因，由因再

感果，惑、業、苦三，循環無已，生死不息，故曰流轉門。逆觀還滅門，得

悟無生之理，無明滅，則行滅，乃至生滅，則老死滅。今云斷十二緣，乃約還

滅門說。緣斷勝性者：勝性即無生理性，以超世間法故稱勝，此性必由緣斷而顯，故曰：緣斷勝性。勝妙、以悟因緣性空，故稱勝妙。正在勝妙將現圓滿，未滿之時，我於彼有學之前，現緣覺身，慰其所求，而爲說緣生無性之法，令其解脫分段生死，而證緣覺之果。

**若諸有學，得四諦空，修道入滅，勝性現圓，我於彼前，現聲聞身，而爲說法，令其解脫。**

此現聲聞身。若諸有學，在見道位中，以八忍八智十六心，斷四諦下惑，見惑已斷，曰得四諦空，而入修道位，斷三界思惑，八十一品，品品皆證一分擇滅無爲，故曰修道入滅。勝性，即滅諦無生之性，將現圓滿之時，如未雨已先得雲。我即於有學之前，現聲聞身，投其所好，爲說滅諦無生之法，令其解脫，世間諸漏，超出三界，而入方便有餘土涅槃。

午二 應求諸天 分二

未初 天王

二 天臣

今初

**若諸衆生，欲心明悟，不犯欲塵，欲身清淨，我於彼前，現**

## 梵王身而爲說法，令其解脫。

此現梵王身。若諸衆生，指在欲界之衆生。欲心明悟者：對姪欲一事，心得明悟，了知欲爲招苦之本，欲由愛生，身因欲有，身爲衆苦所集，無非姪欲之所招致，故持戒修身，不犯欲塵，令此欲身，而得清淨。清淨乃是生梵之因，故我於彼衆生之前，現梵王身，爲說四無量心，及出欲論，教脩離欲定。此定若成，可以超出欲界，上生色界，不由胎生，乃是化生，身相莊嚴清淨，令得解脫欲界苦羶障，而得色界淨妙離也。

## 若諸衆生欲爲天主，統領諸天，我於彼前，現帝釋身，而爲說法，令其成就。

此現帝釋身。若諸衆生，或爲人道，或是初二天天人，願爲忉利天主。梵語忉利，此云三十三，爲六欲天第二天，在須彌山頂，東西南北各八天，帝釋天主，住善見城，居中天，合成三十三天，不惟統領忉利諸天，兼統四天王。我則應其所求，故於彼前，現帝釋身，即忉利天主，釋提桓因，此云能爲主。

。而爲說法者，說上品十善，及種種善論，令其成就帝釋之果。

**若諸衆生，欲身自在，遊行十方；我於彼前，現自在天身，而爲說法，令其成就。**

此現自在天身。若諸衆生，指人倫及欲界諸天；欲得此身，逍遙自在，遊行十方，而無阻礙。我於彼前，現他化自在天身。謂此天樂具，他天化作，自在受用，福報超勝，居欲界頂。而爲說上品十善等法，令其成就自在天福報。或云六天別有魔王宮，亦自在攝。

**若諸衆生，欲身自在，飛行虛空；我於彼前，現大自在天身，而爲說法，令其成就。**

此現大自在天身。若諸衆生，指欲界天人，欲得此身自在，而能飛行虛空，上云遊行十方，不過六欲四洲之十方；此云飛行虛空，飛行較遊行爲勝。此虛空，乃大千世界之虛空，因大千世界，上覆以四禪天，大自在天，即色界頂天，世間福報最勝，得大自在也。我應其所求，即現大自在天身，而爲說上品十善，四禪四無量心，令其成就最勝果報。有謂此天，即摩醯首羅天王，有

三目八臂，騎白牛，執白拂，能飛行虛空者。

未二 天臣

若諸衆生，愛統鬼神，救護國土；我於彼前，現天大將軍身，而爲說法，令其成就。

此現天大將軍身。若諸衆生：指人道及八部，心愛統領鬼神，乃八部鬼神。無福德曰鬼，有福德曰神。正脈云：「四王主帥，各有八將，韋馱爲上首。金光明經，散脂爲大將，統領二十八部，巡遊世間。」今云愛統鬼神，即欲求天大將軍身也。救護國土者：即巡視世間一切國土，除妖降福，賞善罰惡耳。我則應其所求，即於彼前，現天大將軍身，而爲說五戒十善，及秘密神咒，呼召鬼神之法，令其成就威勇，保護蒼生也。

若諸衆生，愛統世界，保護衆生；我於彼前，現四天王身，而爲說法，令其成就。

此現四天王身。若諸衆生，指人類衆生，及四天天衆，愛統世間四大部

洲，保護各國衆生；我則應其所求，即於彼前，現四天王身，爲說上品十善，及護國安民之法，令其成就，統領世界之願。四王居須彌山腰，爲帝釋外臣，故列天臣。東方持國天王居黃金埵，領乾闥婆、富單那二部；南方增長天王居琉璃埵，領鳩槃荼、薜荔多二部；西方廣目天王居白銀埵，領比舍闍、莫呼落伽二部；北方多聞天王居水晶埵，領藥叉、羅刹二部。

## 若諸衆生愛生天宮，驅使鬼神，我於彼前，現四天王國太子身，而爲說法，令其成就。

此現天王太子身。若諸衆生，指人倫及四天人民，有志愛生四天王宮，爲太子，能驅遣使令一切鬼神。鬼即八部，神即四王，各八大將軍之屬；或有鬼神作祟，擾亂人間，四王太子，而能制止。設有違制，則遣大力鬼神，或天大將軍，而降伏之。輔助天王，保護衆生。我則應其所求，即現四天王國太子身，而爲說皈依齋戒，十善符咒之法，令得成就其志願也。

大吉義經云：「護世四王，各有九十一子，姿貌端正，有大勢力，即那吒之類。」灌頂疏云：「唐天寶間，西番五國，來寇西安，國軍莫能禦，玄宗詔

不空三藏入內，持念護國仁王陀羅尼。方二七遍，忽見神將五百，荷戈殿前。對曰：北方天王，第二子獨健，往救西安；寇進攻，仰見無數天兵天將，布陣空中，寇畏歎曰：中國有聖人，未可犯也！即退兵。隨即表奏，帝喜，因敕諸道府州，各建天王殿以祀之。」海內大剎，皆有天王，即此由來矣。二應求諸天竟。

午三 應求人趣 分四 未初 王臣人民 二 秉教男女

三世諦婦女 四 童真男女 今初

若諸衆生，樂爲人王，我於彼前，現人王身，而爲說法，令

其成就。

此現王身。溫陵戒環法師曰：自金輪以至粟散，皆爲人王。釋曰，世間人王有五：一、金輪王，即轉輪聖王，亦具三十二相，有七寶隨身，人中最上，無能勝者。即王位時，有金輪寶，從空飛下，而至其前。乘此輪寶，一日能遊行東西南北四大部洲，各國莫不服從，以十善化世，得王去聲一四天下。二、象

寶有白象王。三、馬寶，名勇疾風。四、將軍寶，又稱主兵臣寶、名離垢眼。五、主藏臣寶，財寶隨身，同輪王出遊，不必帶諸財寶，王欲布施時，但有土地，藏臣令掘，取用不盡。六、寶藏瓶，王隨身攜帶，欲要何物，能如輪王之意，一一出生。七、女寶，即輪王第一夫人，名淨妙德，能輔王化，各國人民，受王之化，悉修十善，世無惡人，此亦福報所感也。二、銀輪王，即王位時，有銀輪寶，從空飛至，乘之一日能遊行東西南三洲，除北洲，王去聲三天下，各國悉皆服從。三、銅輪王，有銅輪寶，能遊行東南二洲，各國歸其統領。四、鐵輪王，有鐵輪寶，能遊行南洲一洲，所有各國，皆歸統轄，如阿育王者是也。五、粟散王，即各國小王，如散布其粟，徧地皆是。若諸衆生：指人倫；樂爲人王：王者往也，懷仁布德，四方歸往，欲爲有道之君，治理邦國者也。我於彼前，現人王身，爲說五戒十善，以爲生貴之因；及說帝王德業，熏成隔生之種，令其成就善因，而獲福果。問：「心懷篡逆，窺竊神器，未知菩薩亦爲現身說法否？」答：「菩薩志在利生，豈肯助逆。」

若諸衆生愛主族姓，世間推讓，我於彼前，現長者身，而

## 爲說法，令其成就。

此現長者身。我國年高德重，即可稱爲長者，西域長者，頗不易稱，須具十德：一、姓貴，謂刹利尊姓，貴族大家。二、位高，謂宰輔丞相，朝中老臣。三、大富，謂豐饒財寶，充裕倉廩。四、威猛，謂霜威嚴重，望之可畏。五、智深，謂心如日月，慧燦珠璣。六、年耆，謂耆年宿德，老當益壯。七、行淨，謂矩範堪親，楷模足式。八、禮備，謂威儀庠序，接物和光。九、上歎，謂上爲王者之所稱歎。十、下歸，謂下爲人民之所依歸。具此十德，方稱長者，故列宰官之前。若諸衆生，愛主一族同姓，併願爲世閒所推重，到處讓居上首者；我於彼前，現長者身，爲說博施濟衆，仁民愛物之法，令其成就。

## 若諸衆生，愛談名言，清淨自居；我於彼前，現居士身，而爲說法，令其成就。

此現居士身。若諸衆生，愛談古今名人，嘉言典章，可以垂範作則，以訓於世。清淨自居者：身處塵勞，心恆清淨，不染世欲，以道自居。我於彼前，

現居士身，爲說清心寡慾，潔己脩身之法，令其成就。居士乃以道自居之士，即在俗修行者，有有德有位者，如蘇東坡之類，有有德無位者，如王通、邵雍之流，隱淪不仕者。

**若諸衆生，愛治國土，剖斷邦邑；我於彼前，現宰官身，而爲說法，令其成就。**

此現宰官身。若諸衆生，愛治理國家領土，輔佐政治。溫陵謂：三台輔相是也。能爲朝廷，整綱立紀，能爲民間，易俗移風。剖斷邦邑者：大者爲邦，如省小者爲邑，縣即剖乃剖雪冤屈，斷則決斷是非，如片言折獄，訟簡刑清者也。我於彼前，現宰官身：宰者治也，官者公也，上自三台輔相，下至州牧縣長，皆名宰官；菩薩現身，爲說脩齊治平，護國愛民之法，令其成就。

**若諸衆生，愛諸數術，攝衛自居；我於彼前，現婆羅門身，而爲說法，令其成就。**

此現婆羅門身。若諸衆生，愛諸數術，攝衛自居者：謂有一類衆生，愛好

天文地理，陰陽度數，曰數；醫卜命相，咒水書符，曰術；調攝身心，節勞靜神，曰攝；保衛生命，固精養氣，曰衛。如前文所云：求太陰精，用和幻藥，可以益壽，可以脩世。以此數術，攝衛自居，不求他學也。

我於彼前，現婆羅門身：婆羅門，此云淨裔，謂此是劫初梵天苗裔，苗裔即後裔。梵者淨也，又云梵志，以彼志在梵天故，菩薩現身，爲說世智，調氣煉神之法，令其成就，數術攝衛之學也。

## 未二 秉教男女

**若有男子，好學出家，持諸戒律；我於彼前，現比丘身，而爲說法，令其成就。**

此現比丘身。若有男子，好學出家：此是在俗男子，心厭塵勞，好學佛法，是以割愛辭親，捨俗出家。持諸戒律：初出家所受之沙彌十戒，進受比丘，二百五十戒。比丘名含三義，即五不翻中多含不翻。三義者：一、乞士：謂內乞法以資慧命，外乞食以養身命。二、怖魔：謂受比丘戒，登壇白四羯磨時，地行夜叉讚善，空行夜叉，天行夜叉，亦復讚善，輾轉聲傳六天，魔王聞之生

怖，怖懼魔界減少，佛界增多。三、破惡：修持淨戒，能破身口七支之惡。我即現比丘身，爲說戒、定、慧學，清白梵行之法，令其成就。

**若有女人，好學出家，持諸禁戒，我於彼前，現比丘尼身，而爲說法，令其成就。**

此現比丘尼身。若有女人，既厭塵勞之累，復嫌五障之軀：一者不得作梵天王；二者不得作帝釋；三者不得作魔王；四者不得作轉輪聖王；五者不得作佛。好樂學道脩行，出離世俗之家。持諸禁戒者：諸字包括之辭，尼有三百四十八戒，餘諸八敬等法，皆爲佛所制禁戒。尼此云女，比丘尼，女人出家，受具戒者。我現比丘尼身，合其所慕。而爲說法：即離染清淨，精脩梵行之法，令其具足三學，成就五德也。上現出家，秉教二衆。

**若有男子，樂持五戒，我於彼前，現優婆塞身，而爲說法，令其成就。若有女子，五戒自居，我於彼前，現優婆夷身，而**

## 爲說法令其成就。

此現在家秉教二衆。設若有男子，志慕佛教，不能捨俗出家，但好樂去聲受

持五戒。五戒爲出家、在家，通脩之戒，即殺、盜、姪、妄、酒：一不殺害生

命，恆存仁愛慈心；二不偷盜財物，見利自當思義；三不姪姪男女，在家之衆，惟戒邪姪，

夫妻正姪仍當節欲

，克守世間禮教；四不虛妄語言，履踐信實之道。上四殺、盜、姪、妄

是根本戒，又爲性業，本性即是罪業，不特受戒者犯之有罪，不受之人犯之

，國法亦皆治罪。五不飲酒昏迷，而失本有智性。酒本無罪，飲之昏迷失性，

醉後糊塗，能爲造罪之因，是爲遮業，故佛遮止，不許飲酒。經中具說，飲酒

有三十六種過失。

古時夏禹王，有臣名儀狄，製酒佳味，進貢於禹王，禹王飲之，知此酒能

誤害於人，遂將儀狄貶於蘇海。又古有優婆塞，因酒而破五戒：因酒戒不能持

，一日有酒無肴，隣舍走來一鷄，遂將盜藏。隣舍覓鷄，問曰見否？妄言不見

，少頃殺而烹之，以酒燉鷄，隣婦聞氣味生疑，故來探視，遂留同飲同食，醉

後調戲成姦，是則因酒，而五戒全破也。

此之男女，身處塵勞；樂持五戒：欲以五戒自居即自守也，以修其身。我於彼前，現優婆塞身：此云近事男，可以親近承事三寶之男子；現優婆夷身：即近事女。爲說五戒，爲人道因，五戒全持，則爲上等人，若持四戒，未免美中不足，若持三戒，則爲中等之人，如持二戒，則爲中人以下。但持一戒，亦可不失人身，此人前生，持戒太少，雖得人身，極爲愚癡苦惱，應當持滿分戒即五戒全持。此五戒，即儒教仁、義、禮、智、信五常。不殺仁也；不盜義也，不邪淫禮也；不妄語信也；不飲酒智也。爲說五戒，令其成就清信士女之身。

### 未三 世諦婦女

若有女人，內政立身，以脩家國；我於彼前，現女主身，及國夫人，命婦大家音姑，而爲說法，令其成就。

此現婦女身。內政立身者：女正位乎內，故曰內政。家門以內之事，女人主之，孝敬翁姑，教育子女，是爲內政。貴而能勤，富而能儉，貞靜幽嫻，以修女德，名曰立身。閨門爲萬化之源，關於國家之治亂興衰，曠觀自古及今，上自朝廷，下至家庭，無不皆然。女人又爲教育之所係，母教更有力於師教，

孟母即其證也。以脩家國者：即內政立身，而身脩矣。感化家庭，關係國政，如岳武穆之母教，以成精忠報國之志。家通大夫以上，國通諸侯以上。女人如能內政立身，脩身，即爲齊家治國之本。我於彼前，觀其志願，或現女主身，即天子之后；或現國夫人身，即邦君之妻。君稱之曰夫人，國人稱之曰君夫人，一國主君之婦也。命婦，謂受朝廷誥命之婦，妻因夫榮，丈夫爲官，女人受誥封也。大家、家訓姑，才德兼備，能爲女主之師，如漢扶風名縣曹世叔之妻，乃同郡班彪之女和帝常召入宮，令皇后貴人師事之，世稱曹大家也。爲說三從四德，端莊淑慎之法，令其成就。

#### 未四 童眞男女

**若有衆生，不壞男根，我於彼前，現童男身，而爲說法，令其成就。**

此現童男身。若有保守天真，不染欲塵之男子，天真未洩，男根不壞，有志終身持守，是謂童眞。我於彼前，現童男身，爲說守眞抱璞，固精保元之法，令其成就童眞也。

**若有處女，愛樂處身，不求侵暴；我於彼前，現童女身，而爲說法，令其成就。**

此現童女身。若有處女，亦名處子，乃未出閨門，未嫁之女子，愛樂去聲也。處女之身，白圭無玷，不求婚嫁。縱有強施侵暴，迫之令嫁，亦誓所不從，願終身不字，永爲處女之身。我於彼前，即現處女身，爲說堅貞美德，清淨自居之法，令其成就。上自天主至此，乃是大士以如幻三昧之力，應衆生希求之心，竿木隨身，逢場作戲，同事攝化之妙也。三應求人趣竟。

午四 應離八部

**若有諸天，樂出天倫；我現天身，而爲說法，令其成就。**

以上諸科，皆應希求，令得成就，出世入世之願望。以下諸科，皆應厭離，令得成就，出離本位，得生人道。問：「餘趣求生人道，是事不疑，天本勝人，何以反求，轉入人道？」答：「天道雖樂，樂有終盡，五衰相現，畢竟無常。又則天人著樂，不肯脩行。裴相國云：整心慮趣菩提，惟人道爲能耳。所

以諸佛皆從人中得道，三乘聖人，亦皆人身脩證。」故諸天樂出天倫，得生人道，既得人身，可成四聖也。我現天身，爲說無常，苦、空、無我之法，令得成就也。

### 若有諸龍，樂出龍倫，我現龍身，而爲說法，令其成就。

灌頂云：梵語那伽，此云龍。龍有四類：一守天宮殿、二興雲降雨、三開瀆決江、四守護伏藏。其類不一，故曰諸龍。過去亦曾修福，所住宮殿，亦爲寶成，身能變化，多化人形，惟五時不免蛇形：生時、眠時、姪時、瞋時、死時。長阿含經明龍有三患：一熱沙炙身、二風壞宮衣、三金翅鳥噉。因有多苦，故樂出離。阿含經又云：就因先世多瞋，心曲不端，犯戒鬥諍，故墮龍中，由大行布施福力，故七寶爲殿。我現龍身，爲說布施持戒，正直柔和，仁慈謙讓等法，令其成就。

若有藥叉，樂度本倫，我於彼前，現藥叉身，而爲說法，令其成就。

梵語藥叉，此云捷疾，其行捷疾故；亦名勇健，勇猛強健故；或云暴惡，其形暴惡故。有地行、空行、飛行三種。最勝王經云：是等藥叉悉皆愛樂如來正法，深心護持。樂度本倫者：因受佛法熏習之力，知暴惡爲墮緣，故樂度脫本倫。我現藥叉身，爲說持戒脩福，柔和善順之法，令其成就人倫；若能兼修慧業，亦可成就聖倫也。

若乾闥婆，樂脫其倫；我於彼前，現乾闥婆身，而爲說法，令其成就。

乾闥婆，此云香陰，在須彌山南，金剛窟住。此神不啖酒肉，惟食諸香，以資五陰，是帝釋樂神。帝釋須樂，燒沉水香，此神尋香而至。好樂脫離本倫，我於彼前，現乾闥婆身，爲說離於放逸，及五戒、中品十善之法，令其成就。

若阿修羅，樂脫其倫；我於彼前，現阿脩羅身，而爲說法，令其成就。

阿脩羅此云非天，有天福無天德故，此指化生阿脩羅，是天趣攝。更有胎生人趣攝，卵生鬼趣攝，濕生畜趣攝。亦云無端正，男醜女美，無端正男故。長阿含經云：南洲金剛山，有脩羅宮，六千由旬，欄楯行樹，每日三時，苦具自至，刀鎗劍戟，從空飛入宮中，脩羅若不躲避，必受殺傷，故生厭離，樂脫其倫。名義集云：由在因時，雖行五常，懷猜忌心，欲勝他故，作下品十善，感脩羅身。我於彼前現阿脩羅身，爲說慈忍謙恭，虛心受教，及中品十善之法，令其成就。

按法華經普門品，此部之後有迦樓羅，此云金翅鳥，以龍爲食，龍求佛教，佛授袈裟，俾纏龍角，乃至纏袈裟一縷者，金翅鳥皆不敢食。鳥亦往佛求救，佛曰汝無人食汝，何爲求救？鳥曰：我無龍食，則必餓死，佛安可不救？佛曰：汝遵吾教，不可食龍，我每日受食時，布施汝食。現在侍者施食，偈云：「大鵬金翅鳥，曠野鬼神衆，羅刹鬼子母，甘露悉充滿。」故亦樂脫其倫。大士現同類身，爲說仁慈愛物之法，令其成就。此經無此部，諒係抄寫之脫漏也。

若緊那羅樂脫其倫；我於彼前現緊那羅身而爲說法。

## 令其成就。

緊那羅此云疑神，其形似人，頭有一角，見者生疑，唐翻歌神，是帝釋唱歌之神，貌醜而音美。菩薩處胎經云：須彌山北，十寶山間，有緊那羅，於中治化，由昔布施之力，居七寶殿，壽命極長，天欲奏樂，腋下汗流，便自上天。帝釋請佛，諸天絃歌而頌法門者，即是此神。今樂脫其倫者，大士爲現同類身，爲說歌詠亂心，欲樂無常，及中品十善之法，令其成就。

若摩呼羅伽樂脫其倫，我於彼前，現摩呼羅伽身，而爲說法，令其成就。

摩呼羅伽此云大蟒神，亦云地龍，而無神通，乃屬腹行，較之天龍，其苦自倍。此類因心中多癡恚，故所感之報，驢騾無知，常含毒傷生，必更墮落。今樂脫本類，求生人道，大士爲現同類身，爲說修慧、修慈，忍辱柔和，及中品十善之法，令其成就，四應離八部竟。

**若諸衆生，樂人脩人；我現人身，而爲說法，令其成就。**

若諸衆生：衆生之名，本是六道通稱。此對下句，樂人脩人，即是人道，好樂生生世世爲人。經云：人身難得，今生既得，好樂脩持人道，來生不失人身，故曰樂人脩人。六道之中，諸天著樂，餘道多苦，故樂得人身；又以人身，方值佛法，諸佛皆於人中成道故。又人道易於脩證，出世四聖，皆人道脩成，所以八部，皆樂脫本倫，轉生人道。人者仁也，惻隱之心，人皆有之，惻隱即是仁。孟子曰：無惻隱之心非人也。是則內教外教，皆重人倫。我於彼前，即現人身，爲說五戒，中品十善，令其成就。五應人脩人竟。

午六 應離非人

**若諸非人，有形無形，有想無想，樂脫其倫；我於彼前，皆現其身，而爲說法，令其成就。**

指掌云：上科人倫，統收人王宰官等，不盡之機。此科非人，統收天龍八部等，不盡之類。以彼所不攝者，皆此攝故。長水子璿法師云：有形有色蘊，

如休咎精明等，無形無色蘊，如空散銷沉等；有想有四蘊，如鬼神精靈等；無想無四蘊，如精神化為土木金石等。有好樂度其本倫，轉生人道者，我於彼等之前，一一各隨其類而現身，各應其機以說法，令其成就。二條陳妙應竟。

已三 結名出由

是名妙淨三十二應，入國土身，皆以三昧，聞熏聞脩，無作妙力，自在成就。

上三句指所現之身，下四句出起用之本。是字即應九界機，普門示現身相。上結列總標之名，名為妙淨三十二應，入國土身：一時頓現，隨類各應曰妙；所現身相，不著於相曰淨；又妙者不可思議，淨者無所染著，即大士證圓通已，而得三輪不思議之明證也。先由意輪鑒機既定，應以何身得度，即現何身，應以何法得度，即說何法；身、口、意三輪，皆不思議，曰妙，一一皆無染著曰淨，是為妙淨三十二應。入國土身：即十方諸國土，無刹不現身，以一身普入一切刹，一切刹中作佛事。如是妙用，乃稱圓通體所起，皆由耳門脩證三昧之力也。聞熏聞修者：由本覺聞性內熏，熏起始覺妙智，作反聞修習之工夫。

，時時反聞自性，熏變執習，解六結，破五陰，妄窮真露，生滅既滅，寂滅現前。得成無作妙力：即不假作意，不可思議之力用；一身不分而普現，萬機咸應以無違，如一月在天，影臨衆水，月豈作意而臨水耶？千江有水千江月，世間之物尚然，何況大士，圓通妙力？自在成就者：即任運而應，有感斯通，千處祈求千處應，苦海常作渡人舟。以上所現三十二應之身，與法華普門品，互爲出沒，如天趣，此有四天王國太子，人趣此有女主及國夫人，彼經則無。八部中彼有迦樓羅，八部外彼有執金剛神，此並不列。大士妙應無方，神化莫測，三十二應，亦不過略言而已，實則應化無盡，故兩經隨意取捨，以成三十二數也。初三十二應竟。

辰二 十四無畏 分三  
三 結名顯益 今初  
已初 標承悲仰 二 條陳無畏

世尊！我復以此聞熏聞修，金剛三昧，無作妙力，與諸十方三世六道一切衆生，同悲仰故，令諸衆生，於我身心，獲

## 十四種無畏功德。

此標自證圓通妙力，能與衆生同悲仰也。亦由大士返聞證性，下合衆生，本妙覺心，既同其體，遂運同體大悲心，故能與衆生同悲仰。乃稱呼世尊，自述我又因此，聞性內熏，熏起始覺之智；智光不外洩，反聞修習，以照能聞之性，是謂回光返照；照徹心源，無動無壞，是名金剛三昧。此二句乃證體，下則起用，用不離體也。無作妙力者：稱性無作，任運成益，故曰妙力。由此不思議力用，所以得與十方三世，六道一切衆生，同其悲哀拔苦，仰望與樂也。故字即大士與衆生，同悲仰之故，以爲無畏之本。衆生悲仰之心，即大士之心，大士悲愍之心，亦即衆生之心，凡聖體同，交相應應也。故能令衆生，於大士身心，獲也得十四種無畏功德；身、即大士妙應身，心、即大士妙觀心。若衆生在苦惱厄難之中，一心稱名，感應道交，正在怖畏之中，蒙救得脫，即獲無畏。無畏，約衆生說；功德，約大士言。由大士圓通妙力，功能德用，故令衆生脫苦無畏。普門品云：「衆生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。」

已二 條陳無畏 分四 午初 八難無畏 二 三毒無畏

三 二求無畏 四 持名無畏 今初

一者由我不自觀音，以觀觀者。令彼十方苦惱衆生，觀其音聲，即得解脫。

此苦惱難無畏。八難中此一爲總，餘七爲別。逼迫外身曰苦，逼迫內心曰惱。上三句出自修之本，下四句彰利他之用。一者由我不自觀音以觀觀者：觀爲能觀之智，智光不外照，即不自觀世間之音聲，以觀能觀者是誰？上句是離塵，下句爲照性，亦即脫黏內伏，背塵合覺，由此聞熏聞修，金剛三昧，無作妙力，加被衆生；故能令十方苦惱衆生，但能一心稱我名號，我則觀其稱念音聲，尋聲救苦，令其即得解脫苦惱，則苦惱無畏矣！

此即觀世音菩薩，果上得名之因緣。法華經普門品，無盡意菩薩問佛：觀世音菩薩以何因緣，名觀世音？佛告無盡意菩薩：善男子，若有無量百千萬億衆生，受諸苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，即稱念菩薩名號，觀世音菩薩，即時觀其音聲，皆得解脫。觀世間稱念菩薩名號音聲，故名觀世音。彼經但約菩薩，果上利他而立名，故不說菩

薩因中所修自利之行。此經雙約兩利，由得自利行成，方能利他也。或有以觀其音聲句，作衆生受苦惱時，自己觀其音聲。交師非之當矣！因此經苦惱衆生下，略去一心稱名等字，致有如是錯解，交師加蒙我二字，意即顯矣！衆生在苦惱難中，能有幾人解作觀？即使能作觀得脫，與總標之文，於我身心，獲十四種無畏功德，亦不能合。試詳察焉。

## 二者：知見旋復，令諸衆生，設入大火，火不能燒。

此大火難無畏。知見二字，包括六根見、聞、嗅、嘗、覺、知。旋復：即旋妄復真，旋轉緣塵之妄知妄見，復歸自性之真知真見。大士用耳根，反聞入流工夫，旋聞與聲脫，既旋彼妄聞，而與聲塵脫離，則根塵不偶，一根既返源，六根成解脫，故諸根一一皆能旋妄復真。知見旋復，則內見覺之大火既息，而外世間之火，不能爲害。溫陵曰：內外四大，常相交感，見覺屬火，故見業交，則見猛火。今知見旋復，則無見業，是以火不能燒。令諸衆生，入火不燒，此即大士，自證之力，加被衆生。普門品言：「由是菩薩威神力故」。正脈云：「證極法界，威神無量，故令一心稱名者，即爲大悲威光所攝，不墮火

難，如入山陰，暑不能侵也。」此能令衆生，大火不燒，則大火難無畏矣！大火不燒，是事難信，特爲引證。應驗傳云：祝長舒，晉元康中，於洛陽住草屋，爲大火延燒將及，隣舍幾家，皆忙搬移物件，他在草屋中，一心稱念菩薩聖號，乃爲菩薩威神加被，風回火轉，至隣舍而滅，人皆奇之，草屋飛一火星，亦當燒滅，何以安然無恙？乃詢其故，答曰：惟念觀世音聖號。里中有一人，不信稱名所致，特因風燥之時，夜間擲火燒之，一次不燒，連擲三夜，皆不能燒，方信菩薩神力冥加，乃向直言懺悔。

### 三者：觀聽旋復，令諸衆生，大水所漂，水不能溺。

此大水難無畏。觀聽旋復：此句是妙力，下是大用。謂由反觀聽聞之性，旋彼妄聞，復歸真聞，聽聞屬水，故聞業交，則見大水，今既旋聞復性，則無聞業，是以水不能溺。令諸衆生，大水所漂，水不能溺：亦即大士自證之力，加被衆生，故大水難無畏矣！唐岑文本，字景仁，棘陽人，少信佛，嘗誦普門品，一日往吳江舟覆，文本亦溺水中，俄聞有人云：能誦普門品，水難應免。如是者三，遂浮水面，須臾水浪漂送岸邊，爲人所救，得免於難。

四者：斷滅妄想，心無殺害，令諸衆生入諸鬼國，鬼不能害。

此羅刹難無畏。妄想乃是第六意識，前佛破識非心文云：此非汝心，乃是前塵，虛妄相想，喻之如賊。能殺害衆生法身慧命，如同羅刹能食人，深可怖畏。大士反聞入流，外不緣塵，內不循根，根塵不偶，識心亦滅，故曰斷滅妄想。妄想既滅，心無殺害，全超鬼神心行；以此威力，加被衆生，故能令衆生，諸羅刹鬼國，但能一心稱名，鬼不能害，則羅刹難無畏矣！傳云：師子國有入商賈，一百餘人，航海而來，忽遇惡風即鬼風，將船飄墮羅刹鬼國，許多羅刹女來歡迎。內有一商人多智，知入羅刹鬼國，乃號召於衆曰：今者船入鬼國，汝等當一心稱念觀世音菩薩名號，得免於難。衆即依言稱念，忽起大風，將船吹出，速達我國，足證聖言之不虛也。

五者：熏聞成聞，六根銷復，同於聲聽，能令衆生臨當被害，刀段段壞，使其兵戈猶如割水，亦如吹光，性無搖動。

此刀兵難無畏。熏聞成聞者：大士反聞照性，本覺內熏，熏彼妄聞，而成真聞，耳根如是，銷妄復真，六根悉皆銷復。後偈云：一根既返源，六根成解脫；同於聲塵聽聞之性，一一復歸元真，塵亡根盡；根塵既銷，云何覺明，不成圓妙。大士以此自證，金剛三昧，不動不壞之本，加被衆生，能令衆生，臨當被害，刀段段壞，即大士金剛三昧之力，加被被害衆生，身同金剛，故其刀觸身，刀即段段壞。縱然其刀不壞，其身亦無所損，使其兵戈，猶如刀割水，水無斷痕，如風吹光也，日光不息滅。以能觸之刀，色塵即藏性；所觸之身，身根亦藏性；藏性合藏性，即同以空合空，性無搖動，則刀兵難無畏矣！齊書孫敬德，防守北陲，造觀音像，每日禮事，後爲賊橫引，判處死刑。有一梵僧，教誦觀音經千遍，即普門品，後臨刑刀成三段，其首無傷。丞相爲奏免。又如六祖，刺客三揮利刃，猶如斬影，刃從頭過，頭無所傷，此乃六祖，自證之力耳。

六者：聞熏精明，明徧法界，則諸幽暗，性不能全，能令衆生藥叉羅刹，鳩槃荼鬼，及毗舍遮，富單那等，雖近其旁，目

## 不能視。

此諸鬼難無畏。聞熏精明，明徧法界者：反聞熏修，伏歸本元真精之性。發本明耀，耀性發明，徧周法界，則諸幽隱暗昧爲性之鬼神，皆不以自全矣！此明能破暗故。大士以此威光，加被衆生，能令衆生，仗承威光，諸鬼雖近其旁，目不能視，以彼背明向暗，反不堪於光耀。如梟鳥晝盲夜視，羅刹向日不見，視尚不能視，何能加害耶？藥叉，此云輕捷，有地行、空行、天行三種，是男鬼；羅刹，此云可畏，是女鬼；此二皆食人之鬼，人屍若臭，咒養令鮮食之，乃北方多聞天王管轄。鳩槃荼，此云甕形，是魘魅鬼，能魘魅於人者，乃南方增長天王管轄。毘舍遮，此云瞰精氣鬼，能瞰人及五穀精氣，乃東方持國天王管轄。富單那，此云主熱病鬼，乃西方廣目天王管轄。等者，以該其餘諸鬼。皆以陰隱爲性，故雖近其旁，目不能視，如土地不見洞山者，既不能視，則諸鬼難無畏矣！

七者：音性圓銷，觀聽返入，離諸塵妄，能令衆生，禁繫枷

# 鎖所不能著

此枷鎖難無畏。音性圓銷者：音聲動靜二性，悉皆銷滅，即動靜二相，了然不生，故曰圓銷。觀聽返入者：即觀照能聽聞之性，逆流而入，故曰返入。如是，則入一無妄，不但聲塵銷滅，則色等諸塵，亦隨聲塵以俱滅，故曰離諸塵妄。塵既不緣，根無所偶，見等諸根，亦隨聞以旋復，根塵雙泯。以此妙力，加被衆生，故能令被難人民，而能稱名即成感應，禁繫枷鎖，所不能著其身。因妄塵既離，妄身亦空，故禁閉囹圄，繫縛身體；在頸曰枷，練脚曰鎖，此皆治罪人之刑法；或誤入憲網，或屈遭陷害；若能一心稱念聖號，皆得解脫，則枷鎖難無畏矣！晉寶傳河內人，永和七年，爲高昌步卒，呂護所俘。同伴七人，共繫獄中，不久將殺，僧道山時在護營中，與傳相識，乃往視之。傳曰：命在旦夕，能相救乎？山曰：「爾至心念觀世音菩薩，必有感應。」傳遂至心默念三晝夜，械鎖忽然自解。械鎖，即脚拷之鎖。傳念同伴桎梏，何忍遽捨，復求菩薩神力普濟，乃勸同伴，同心稱念聖號，諸人刑具亦解，遂同遁回鄉里，自是篤信奉法，一鄉之人，莫不敬事觀音也。

八者：滅音圓聞，徧生慈力，能令衆生經過險路，賊不能劫。

此劫賊難無畏。滅音圓聞者：即大士反聞入流時，滅音、而解脫聲塵，圓聞、而證極根性。塵滅、則外無敵對，根圓、則咸歸一心，故能徧生慈力。乃至殄心毒人，亦不能起惡，悉化爲慈悲眷屬矣！法華云：念彼觀音力，咸即起慈心是也。大士以此慈力，加被衆生，能令衆生，經過危險之路途，或曠野山隘之間，或盜賊衝出之處，皆險路也。但能稱念聖號，賊不能劫，則劫賊難無畏矣！昔尼宗本，高平金鄉人，幼有清信，日誦普門品，鄉黨稱之。後出家爲尼，被虜所拘，急誦普門品，旋即得釋，歸路出冀州，復遇賊所逐，攀上枯樹，誠念觀音聖號，賊尋索不見，得免賊難。初八難無畏竟。

午二 三毒無畏

九者：熏聞離塵，色所不劫，能令一切多姪衆生，遠離貪欲。

貪、瞋、癡名爲三毒；以能毒害法身慧命，故名三毒，甚可怖畏！又貪、瞋、癡，是三途因：多貪衆生墮地獄，多瞋衆生墮餓鬼瞋心屬火，餓鬼則受飢火燒然之報。，多癡墮畜生，亦可怖畏！今言三毒無畏者，非縱惡無所畏，乃由持名離毒，大威神力，得無畏也。此離貪毒無畏，諸貪之中，貪欲爲首。惟此姪欲一事，人最易犯，見色動心，必落愛欲深坑，且最難斷，爲害最大。若要離欲，法華普門品云：常念恭敬觀世音菩薩，便得離欲。由仗菩薩威神之力，及自己持名念力，以念力對治姪心，仗威神銷除業障也。

熏聞離塵者：此乃反聞照性之功，熏彼出流之妄聞，而成入流之真聞，入流則必亡所。聲塵之結既解，諸塵之結齊解，而色塵豈能劫於家寶乎？能令一切多姪衆生：姪而言多者，乃是夙習深重，數數聲入現起姪念，發爲姪行，輕則損身失德，重則傾家喪命。其尤甚者，姪欲屬火，菩薩見欲，如避火坑。

寶蓮香比丘尼，持菩薩戒私行姪欲，妄言行姪非殺非偷，無有業報。發是語已，先於女根，生大猛火，後於節節，猛火燒然，墮無間獄。多姪衆生，能常念菩薩聖號，由菩薩威力加被，即能遠離貪欲，則離貪毒，自可無畏矣！

十者：純音無塵，根境圓融，無對所對，能令一切忿恨衆生，離諸瞋恚。

此離瞋毒無畏。純音無塵者：純一聞音妙性，別無所對聲塵。此句，即動靜二相，了然不生。既無所對之境，亦無能對之根，根境双泯，惟一圓融，清淨寶覺，內外一如，無能對之與所對；以瞋恚生於對待違拒，大士自證境界，圓融一體，無對無礙；以此加被衆生，能令一切有忿怒瞋恨之衆生，但能常念恭敬觀世音，以念力而伏瞋機，仗慈風掃除恚熱，使得離諸瞋恚，則離瞋毒，自可無畏矣！

十一者：銷塵旋明，法界身心，猶如琉璃，朗徹無礙，能令一切昏鈍性障，諸阿顛迦，永離癡暗。

癡由妄塵所蔽，無明所障。銷塵旋明者：銷除所緣之妄塵，旋復自性之本明，此即前文所云：脫黏內伏，伏歸元真，發本明耀。所以外之法界，內之身心，猶如琉璃寶，洞然朗照，內外明徹，無所障礙。大士以此自證智力，加被

衆生，能令一切，昏鈍性障，諸阿顛迦，永離癡暗。昏鈍性，即是愚癡，愚癡、以昏迷暗鈍爲性。能障智慧，故曰昏鈍性障。阿顛迦此云無善心，皆由癡習偏重，迷正知見，邪見熾盛，撥無因果。若能常念恭敬觀世音，以正念而祛邪執，仗智日以破昏蒙，便得永離癡暗，則離癡毒，自可無畏矣！二三毒無畏竟。

午三 二求無畏

十二者：融形復聞，不動道場，涉入世間，不壞世界，能徧十方，供養微塵諸佛如來，各各佛邊，爲法王子，能令法界，無子衆生，欲求男者，誕生福德智慧之男。

此應求男無畏。世人無有男子，其畏有三；一年老無人服事；二後事無可囑咐；三宗嗣必至斷絕。故必求生男。普門品云：「設欲求男，禮拜供養觀世音菩薩，便生福德智慧之男。」彼經但說求男之法，未說菩薩加被之力，此經但說加被，未說求男之法，兩經會合解釋，其義則全。融形復聞，不動道場；此二句，指修行證理，銷融四大之幻形。即如是漸增，聞所聞盡。旋復一眞之聞性。即生滅既滅，寂滅現前。

，證入不動搖不生滅之理體。亦即佛所云：皆獲一乘，寂滅場地也。涉入世間，不壞世界七句；乃稱體所起之大用。菩薩身能善入微塵佛刹，以一身而現無量身，涉入三世間，器世間，有情世間，及正覺世間。，隨類現身，不壞世間之相，依理成事，從真涉俗，即方便智，方便屬權，權能幹事，有生男義。能徧十方，供養微塵如來，各各佛邊，爲法王子：供養有二：一身供養，執侍巾瓶，效勞服役，此求福足。二心供養，常隨佛學，代轉法輪，心能善順佛心，令佛暢慰本懷，各各佛邊，爲法王眞子：此求慧足。以此餘福餘慧，加被衆生，能令法界，無子衆生，禮拜供養觀世音菩薩，便生福德智慧之男。有福德，則富而且貴；有智慧，則廉而能明。若有福無慧，則識庸見淺。若有慧無福，則家貧力薄。凡有求者，菩薩令生福慧双美之男，則求男無畏矣！

余亦父母向觀世音菩薩所求而生。余籍福建，古田縣吳氏，父爲木商，年三十五歲，生二女而無男子。余父同母，即向觀音大士求男，家供奉大士像，余母每日禮拜，後有孕，禮拜益力，一夜夢見大士，抱一孩兒，授余母曰：此孩與汝作子。余母接之喜而醒，乃告余父，及余祖母。即日設供，供養大士，虔誠禮拜，越三日生余，加意撫育，不幸五歲父母双亡，由祖母及叔父教養

，至七歲入私塾，師及鄉黨，目余爲神童，至十歲，好武力，與同里兒童角力，將他打傷，其童哭而歸告其母。其母與余祖母交涉，祖母對其再三道歉，乃罵余曰：那裏曉得觀音大士，送汝這一個頑皮兒到我家裏來。當時聞之，不知其意。待祖母喜時，向詢其事，乃將父母求男相告。祖母曰：我以爲大士送來，必是好子，那知汝乃頑皮兒，余即思念，倘若不立志學好，菩薩都要受累，乃跪向祖母言：望勿憂慮，必定學好。從此即專心求學，十四歲入考，至十五六，常思入山修行，當時亦不知爲僧。十七歲祖母逝世，十八歲欲出家爲僧，爲叔父所覺，不許。至十九，方入佛門，二十歲，受具足戒，即出外參學。廿四歲，聽通智老法師，講楞嚴經，即發願爲法師，以利生爲事業，弘法作家務，弘揚楞嚴大法，令得久住世間，前曾創辦圓明楞嚴專宗學院，亦本此志願也。

十三者，六根圓通，明照無二，含十方界，立大圓鏡，空如來藏，承順十方，微塵如來，祕密法門，受領無失，能令法界無子衆生，欲求女者，誕生端正，福德柔順，衆人愛敬，有相

# 之女。

此應求女無畏。指掌云：男承內嗣，女結外親，有男無女，亦非全美。故半子亦有求者。法華普門品。約女人欲求生女，以是同類爲親，故欲求之；求之之法，亦不外禮拜供養而已。六根圓通：圓者圓融，六根互相爲用，隨舉一根，皆具見、聞、嗅、嘗、覺、知。通者通達，六根根隔無礙。圓通二字，貫下諸句。由通達故，明照無二，六根靈明照用，無二無別，所以立大圓鏡，能承順十方，微塵如來，一切秘密法門。由圓融故，含十方界，而能含裹十方，諸佛世界，所以立空如來藏，能領受諸佛法門，大小權實，完全無失。正脈云：承順即坤儀柔德，受領即閨門能事，故能應求女也。能令法界，無子衆生，欲求女者：大士以此自在妙力，加被衆生，能令法界，無有女子之衆生，欲求生女者，果能禮拜供養觀世音菩薩，便得誕生，端正福德，柔順之女，外則品貌端正，窈窕莊重，則有福；內則性情柔順，貞靜幽嫻，則有德。有福衆人見之生愛，有德衆人見之生敬，有相即福相與德相也。若但端正，而不柔順，則可愛，而不可敬；若但柔順，而不端正，則可敬，而不可愛。福德二字，

福字連上，德字連下，福德兼備，故得衆人愛敬，則求女無畏矣！三三求無畏竟。

午四 持名無畏

十四者：此三千大千世界，百億日月，現住世間。諸法王子，有六十二恆河沙數，修法垂範，教化衆生，隨順衆生，方便智慧，各各不同。

此明持名無畏。以但持觀世音菩薩名，不持諸菩薩名，恐一名不及多名，而生怖畏也。此三千大千世界：指娑婆世界，共有百億須彌山，百億日月，百億四天下。現住世間：即現住三界六道，隨類化身，乘願利生；諸法王子，有六十二恆河沙數之多，此爲聖人現量，所知所見。修法垂範下：顯諸法王子，行化不一，有脩實行，自利之法，亦可垂範衆生，以爲衆生模範。教化衆生者：有修權行利他之法，隨順衆生根性，示現四攝<sub>布施、愛語、利行、同事</sub>，用方便權智者，各各則有不同。

由我所得圓通本根，發妙耳門，然後身心微妙含容，周徧法界，能令衆生持我名號，與彼共持六十二恆河沙諸

法王子，二人福德，正等無異。

此明一名能敵多名。其故何也？由我所得耳根圓通，即是圓通本根。本根有二義：一、爲娑婆本利之根，欲取三摩提，實以聞中入。二、爲諸圓通中之本根，此是微塵佛，一路涅槃門。上但標名，下出體相；謂此圓通本根，發自妙耳門之中。耳門所以稱妙者，即古觀世音佛，所授從聞、思、修之法，依根中聞性，不生不滅之妙理，起反聞照性之妙智，照破五陰，解除六結，生滅既滅，寂滅現前，證圓通體，發自在用。然後身心，微妙含容，周徧法界者：然後稱體起用，應化無方，身之微妙也；鑒機不謬，心之微妙也。含容、指妙心，謂心含十方，無量世界衆生；周徧、指妙身，謂身徧聖、凡、染、淨三界。故能令衆生，持我觀世音一名，與彼共持六十二恆河沙數諸法王子名號，二人福德，正等無有別異也。

世尊！我一名號，與彼衆多名號無異；由我修習，得真圓通。

指掌云：一名多名，單持共持，以二人之行迹論之，有類霄壤；以二人之福德論之，不異絲毫。其故何也？大士曰：單持我一名號，與彼共持衆多名號，福德無異，則持名無畏矣！此實由我脩習耳門三昧，乃得真實圓通故也。以具足圓通常三真實，故能超二十四聖而獨妙，當敵諸法王子以勿疑矣！觀後二句，菩薩密意，已將諸聖圓通，選已爲獨最也。後佛敕文殊更選者，爲不了佛與觀音密意者，添此葛藤也。二條陳無畏竟。

已三 結名顯益

是名十四施無畏力，福備衆生。

此結名。前總標文云：「令諸衆生，於我身心，獲十四種無畏功德。」是即指上十四種，乃名十四施無畏力。菩薩以身心爲能施，無畏力爲所施，十四種衆生，是受施者。菩薩三輪體空，不住於相，無能施之身心，無所施之無畏

力，無受施之衆生，無住相布施，其福德不可思量，故能周徧普及十方衆生，令得離苦受益也。以上十四種衆生，機徧十方，八難衆生，身罹苦難，畏其性命不保，但能持聖號，即蒙大士以無畏力，福德周徧，而全性命。三毒衆生，惑業深重，畏其將來墮落，但能持聖號，即蒙大士以無畏力，福德周徧，令得離毒。二求衆生，無有後嗣，畏其老死無靠，但能持聖號，即蒙大士以無畏力，福德周徧，令生男女。持名衆生，持念一名，畏其福德缺少，但能得一心，即蒙大士以無畏力，福德周徧，令等無異。故十方世界衆生，皆稱觀世音爲施無畏菩薩也。辰二十四無畏竟。

楞嚴經講義第十五卷終

# 大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經講義

福州鼓山湧泉禪寺 圓瑛弘悟 述 受法弟子明暘日新 敬校

辰三 四不思議 分五 已初 標承圓通自在力 二 同體形咒不思議

三 異體形咒不思議 四 破貪感求不思議 五 供養佛生不思議 今初

## 世尊！我又獲是圓通，修證無上道故，又能善獲四不思

### 議無作妙德。

此重標自證圓通體用。上三句證體，下三句起用；前上合下同，帶果行因，歷位進脩，皆標從三昧。此重標，我又得是真實圓通：獲者得也；修證無上道故：當是功行漸深，修證將滿，得成無上之佛道故，溫陵多約等覺釋之。

又能善獲下，稱體起用；而言善獲者，即不假作意，任運自在，至妙至神，不可思惟，不可擬議，言思所不能及，口欲談而辭喪，心欲緣而慮亡也。四種皆是無作無爲不可思議之德用，妙即不可思議之謂也。

已二 同體形咒不思議

一者：由我初獲妙妙聞心，心精遺聞，見聞覺知不能分  
隔，成一圓融清淨寶覺，故我能現衆多妙容，能說無邊祕

## 密神咒。

此敘得體現用之來由。一者，四種居首，即第一不思議。推其原由，即由我蒙彼觀世音如來，教我從聞、思、修入三摩地，初於聞中，入流照性，從本覺妙理，起始覺妙智，以妙智，照妙理，理智雙妙，故曰妙妙聞心。又六根之性，爲妙性耳根超諸根而獨妙，是謂妙中之妙。初得此心，爲本修因地，故曰初獲妙妙聞心。心精遺聞：遺者脫也，即聞所聞盡，惟一心精，根塵雙脫也。見、聞、覺、知：即六精，舉四攝六故。不能分隔者：見等不爲六根分離隔礙，以塵亡根盡，反流全一，六用不行，即屬此根初解，先得人空。成一圓融，清淨寶覺者：即不住化城，漸次增進，而得法空，俱空。直透末後牢關，生滅既滅，寂滅現前，伏歸本元真體，成一圓融無礙，清淨本然，寶覺真心。六根互用曰圓融，諸塵不染曰清淨。證入三如來藏心，本覺理體，猶如摩尼寶珠。

其中或現一首、三首、五首、七首、九首、十一首，如是乃至一百八首、千首、萬首、八萬四千燼迦羅首。

此明現首。其中即衆多妙容之中。首爲五根都聚之處，一身以首爲尊，以首爲貴，菩薩故先現之。首以一數爲本數，遞加至八萬四千，以應法門之數，對治塵勞煩惱。六祖曰：「我此法門，從一般若，生八萬四千智慧。何以故？爲世有八萬四千塵勞煩惱，若無塵勞，智慧常現，何用轉染成淨？」樂迦羅此云堅固不壞也。或問：「菩薩現八萬四千首，是事奚足信？」答：「此是菩薩不思議境界，詎可以凡情測度哉？普賢菩薩，於一毛孔，不可說佛刹次第入

，則現首更無足疑，即如人之一身，有八萬四千毛孔，無足異也。」

二臂、四臂、六臂、八臂、十臂、十二臂、十四、十六、十八、二十、至二十四，如是乃至一百八臂、千臂、萬臂、八萬四千母多羅臂。

此明現臂。臂即手臂。一身二臂爲本數，遞增至八萬四千，以表法門如前說。母多羅：此云印，謂臂各有手，手各結印故。

二目、三目、四目、九目、如是乃至一百八目、千目、萬目、八萬四千清淨寶目。

此明現目。人但二目，摩醯首羅天王，則有三目，故以雙數單數，互增至八萬四千。清淨寶目：即法眼圓明清淨，無礙無染，如佛紺目澄清是也。

或慈、或威、或定、或慧、救護衆生、得大自在。

此之慈、威、定、慧，對上首、臂、目言。或是不定之意，或現慈容可

親，或現威容可畏；或垂臂提攜則慈，或擎拳勇健則威；或慈眼眷顧爲慈，或怒目猙獰爲威；或結印安靜則定，或摩頂授記則慧；慈是愛念相，威是雄勇相，定是寂靜相，慧是開朗相。所現諸相，皆爲救護衆生，救是救拔，令其離苦，護是護念，令其得樂。又慈以護其善根，威以救其惡性，定以護其散亂，慧以救其昏迷。得大自在：即由不思議妙德，不勞作意，任運示現，自在成就，無往而不適其宜也。形既如是，咒可例知，亦必救護自在矣！

### 巳三 異體形咒不思議

二者：由我聞思，脫出六塵，如聲度垣，不能爲礙，故我妙能現一一形，誦一一咒，其形其咒，能以無畏施諸衆生。是故十方微塵國土，皆名我爲施無畏者。

上科同體形咒，一身能現衆多妙容，能說無邊神咒。此科異體形咒，鑑機不一，現形亦多，應現何形，一一現之，各爲說咒，故不同上科。亦不同三十二應，各隨所求，各應同類，此不拘類求，此能施無畏；亦不同十四無畏，彼

但冥加，此則顯應。

前四句明證體，中明起用，是故下述得名。二者，由我聞思脫出六塵：即從聞、思、修，入三摩地，諸根圓拔，六塵迴脫，所以塵不能礙。此二句是法，下二句是喻：如音聲能度垣牆之外，雖有垣牆，不能爲礙。因是證體，故我能現妙用，任運隨緣，能現一身形，能誦一一神咒。誦者，即誦古佛所說之咒，如過去千光王靜住佛，所說廣大圓滿無礙大悲心大陀羅尼等，所現之形，所說之咒，皆能以無畏力，布施於衆生，是由實德咸孚，令聞廣譽，十方世界，微塵國土衆生，皆名我爲能施無畏者。

#### 已四 破貪感求不思議

三者：由我修習，本妙圓通，清淨本根，所遊世界，皆令衆生，捨身珍寶，求我哀愍。

前三句爲能感，後四句爲所感。由我修習本妙圓通者：圓通乃衆生人人本具，迷而不發，雖處迷位，依然不失，故曰本妙圓通。清淨本根：是指耳根，根性即是如來藏性，清淨本然，爲此方對機之根，是爲本根。上句在迷本具，

此句修證離染，故得清淨。由證清淨之體，一切無有染着，故令衆生，能捨慳  
慳執著之心。而我所遊化世界，皆能令衆生，破除慳貪，發心喜捨，捨自身所  
有珍珠寶物，求我哀愍，受之而爲施作佛事也。正脈云：衆生慳也。心最難  
破，捨心最難發，求心不可強致。今所過之處，即感衆生，破慳施捨哀求，是  
誠不可思議，威神所使然也。孰知其洪源，但由修習耳根，清淨無着，故能類  
感如此。此事法華普門品可證，無盡意菩薩聞佛所說觀世音菩薩，遊化諸國，  
利益娑婆。即白佛言：「世尊！我今當供養觀世音菩薩，即解頸衆寶珠瓔珞，  
價值百千兩金，而以與之，作是言：仁者！受此法施，珍寶瓔珞。」瓔珞雖然貴重，  
本是財施，而曰  
法施者，一解供之時，了達三輪體空；二不爲己施。乃爲衆施，求作佛事，饒益衆生，故成法施。時觀世音菩薩，不肯受之。無盡意復  
白觀世音菩薩言：仁者！愍我等故，受此瓔珞。觀世音不受有二意：一不供佛，而供我，  
佛不命受，故不敢受；二現從頸解，受之  
非義，故不宜受。無盡意重請，亦有二意：一表誠懇，望佛轉致，令其必受；二爲衆而施，爲衆而受，乃無傷於義。爾時，佛告觀世音菩薩，當愍  
此無盡意菩薩，及四衆八部，受此瓔珞。即時觀世音菩薩，愍諸四衆八部，受  
其瓔珞，分作二分，一分奉釋迦牟尼佛，一分奉多寶佛塔。既爲衆而受，亦爲衆而供，  
奉供二尊，佛爲無上福  
田，以此轉供，回施一切衆生，令植佛因，旁引法華，以見菩薩，言之有徵也。

## 已五 供養佛生不思議

四者，我得佛心，證於究竟，能以珍寶，種種供養，十方如來，傍及法界，六道衆生。

前二句述所證體，下明所起用。我得佛心者：即得諸佛如來，秘密之因地心。依此因心，而起了義修證，從妙耳門，反聞照性，證得一切事究竟堅固首楞嚴定，即證入如來藏，則世出世法，一一無不含藏其中，故能具足珍寶，供養佛生，以見佛生不二，等與供養也。證於究竟：莫作妙覺極果解，以菩薩示居等覺因位故也。

求妻得妻，求子得子，求三昧得三昧，求長壽得長壽，如是乃至，求大涅槃得大涅槃。

上則佛、生等供，此則財、法二施。求妻得妻，求子得子：此對人道，以外財布施，國城妻子，皆外財也；求長壽得長壽：此對人道天仙，以內財布施，壽命色力，皆內財也。此應在三昧前。人間，有求長年益壽，仙道有求堅固形骸，壽千萬歲；天道，亦有長壽天，有求皆得，上皆以財布施。求三昧得

三昧：此對上二界諸天，及三乘聖衆，或求四禪，四空，有漏禪定，或求聲聞、緣覺、三賢、十聖，無漏三昧，皆能令得三昧；或求無餘大涅槃，究竟斷德，即令得大涅槃；此皆以法布施。蓋由大士，證得藏心，一眞法界，平等眞如，故能生佛等供，財法二施，其無作妙力，豈可得而思議哉？二承演三科竟，併上科寅三詳演稱體起用竟。

#### 寅四 結答所證圓通

**佛問圓通，我從耳門，圓照三昧，緣心自在，因入流相，得三摩地，成就菩提，斯爲第一。**

佛前問我等，悟十八界，誰爲圓通，從何方便，入三摩地？我觀世音乃從妙耳門，依本根圓湛不生滅性，起智觀照，是謂圓照，即反聞照性，照到一心本源，即得三昧，是首楞嚴王三昧。此圓照三昧四字，上二修因，下二證果。緣心自在句，即果後脩因，又曰帶果行因，包括上三科。緣字，即三十二應，十四無畏，四不思議，隨緣應化，所起妙用，心得自在。上結答佛問悟十八界誰爲圓通，我悟妙耳門，即是圓通根。因入流相，得三摩地者：此結答佛

問從何方便，入三摩地，我因入流相，得三摩地。因入流相四字，即從聞、思、修，解六結，破五陰，所有行相。因者依也，依耳根，最優勝，最圓滿之根；又因者由也，由耳根聞性，起始覺智。入流者，逆生死流，入涅槃流，由淺入深，入到生滅既滅，寂滅現前，得三摩地，即如幻聞薰聞修，金剛三昧，名得耳根圓通。此上所答五句，該攝一經總題，亦即該攝全經要義。我從妙耳門，圓湛不生滅性，爲因地心，即如來密因。照字是起智觀照，做入流照性，背塵合覺之工夫，即修證了義。緣心自在，隨緣普應，或冥應，或顯應；心得自在，任運利生，即諸菩薩萬行。得三摩地，即得首楞嚴大定。成就菩提者：此成無上極果之菩提，圓得三菩提也。證真性菩提之妙理，滿實智菩提之妙智，起方便菩提之妙用，故曰成就菩提。上我從耳門圓照，即得元明覺，無生滅性，爲因地心。此句即然後圓成果地修證。斯爲第一者：斯者此也，此耳根圓通，最爲第一，即結答法門殊勝。此耳根一門，即佛首告阿難，有三菩提，名大佛頂，首楞嚴王，具足萬行，十方如來，一門超出，妙莊嚴路之一門；亦即阿難請入華屋之門；亦即十方薄伽梵，一路涅槃門：故爲第一。又此成就菩提，斯爲第一者：即觀世音代佛明答阿難所問，十方如來得成菩提，妙奢

摩他、三摩、禪那，最初方便。謂我從耳門，悟圓湛不生滅性，大開圓解，即妙奢摩他；起智觀照，依耳根，爲本修因，反聞照性，而起圓修，即妙三摩；隨緣應化，心得自在，安住圓定，萬行繁興，即妙禪那。具足三定，圓成首楞嚴大定，成就無上菩提，惟此耳根第一。悟根性爲因地心，是最初方便；從根修證，是初方便。爲入初發心住之方便。；獲二勝、發三用，隨緣利生，是方便。阿難能問耳根圓通，悟徹得成菩提之法，改偏聞之轍，向耳根門頭，旋妄復真，即是具足三慧，速證圓通，何待佛敕文殊再選也。

## 世尊！彼佛如來，歎我善得圓通法門，於大會中，授記我爲觀世音號。

此結自利殊勝。彼佛如來，即古觀世音如來，教我從聞、思、修入三摩地，我即秉教修習，而得圓通。歎我善得圓通法門，即讚歎於我；善得者，費力少，而收效速，得循圓根，與不圓根，日劫相倍也。於大會中，授記我爲觀世音號，此即依修證自利行，而授因位之名，應在證圓通時授之，由其師資道合，故授同名之記。

## 由我觀聽十方圓明，故觀音名徧十方界。

上約人得名，此約法得名。法即修證之法，由我觀照耳根，聽聞之性，圓照法界，惟妙覺明，十方衆生，念我名號，無不圓明了知，不因心念，不假作意，與樂拔苦，自在成就，由是十方衆生，皆稱我名，故觀音名，徧十方界。十方衆生，皆與菩薩有緣，禮念供養，甲於其他菩薩也。二觀音廣陳竟，併上諸聖異說，子二衆說本因竟。

子三 佛現瑞應 分二

丑初 彰圓通總相

二 顯圓通別相

今初

爾時世尊，於師子座，從其五體，同放寶光，遠灌十方，微塵如來及法王子，諸菩薩頂。

此因諸聖各說圓通，二十五門悉啓，雖門門皆可證入圓通，而以觀音耳根爲最。爾時，即諸聖各說已竟之時，佛現瑞應。世尊，指本師釋迦，於師子座上：師子爲獸中王，遊行無所畏，佛爲法中王，說法無所畏，故以師子名座。從其五體：乃從佛全身，一首兩手兩脚爲五體，同放寶光；其光遠灌十方，微

塵數如來之頂，及法王子，諸菩薩頂：此則表顯圓通總相，圓通妙理，自他因果交徹；諸佛表果，諸聖表因，光明互相灌注，正顯自他因果交徹也。今佛光灌諸佛頂，乃以自果徹他果；灌菩薩頂，以自果徹他因；然必灌其頂者，表圓通妙理，爲最勝頂法也。

彼諸如來，亦於五體，同放寶光，從微塵方，來灌佛頂，並灌會中，諸大菩薩，及阿羅漢。

此他佛光灌我佛，主伴之頂。正顯佛佛道同，頂法無二，唯一藏心。諸佛以之爲密因，菩薩依之興萬行，皆不離乎此者也。

丑二 顯圓通別相

林木池沼，皆演法音，交光相羅，如寶絲網。是諸大衆，得未曾有，一切普獲金剛三昧。

上彰圓通總相，即圓通妙理，諸佛同證；此顯圓通別相，色聲諸法，法法圓融。林木池沼，聚水處大者爲池，小者爲沼。屬無情，皆演法音，成有情，如極樂世界，水流花

間，風吹行樹，皆演法音，此即情與無情共一體。交光相羅，如寶絲網者：我佛光灌他佛，他佛光灌我佛，光光相交，彼此羅織，猶如寶絲網相似，同體不分，不雜不亂。此即處處皆同眞法界，以表諸聖法門，即同而異，即異而同，互徧互嚴，天地呈祥，滿目瑞相，而成圓通眞境。是諸大衆，眼觀瑞相，耳聞法音，身居法會，頂灌佛光，各各得未曾有。一切普獲金剛三昧者：乃即事明理，因相悟性，悟明一切事究竟堅固之理性，即普獲大士所證金剛三昧，是謂徹法底源，無動無壞。此顯同悟，陰、入、處、界、七大，本如來藏，妙眞如性，諸聖入門，雖各不同，所證圓通，則一而已。

即時天雨去聲百寶蓮華，青、黃、赤、白，間錯紛糅，十方虛空，成七寶色。

即時，即於諸佛放光現瑞之時。諸天雨華，供養海會佛生，所雨之華，乃是百寶蓮華，而分青、黃、赤、白四色，相間錯綜，紛然糅合；一時十方虛空，寶華盈滿，成七寶色。華分四色以表行，寶具光明以表智；蓮華因果同時，方華即果以表因，心具足果覺，果覺不離因心；百寶四色，表智行紛敷；間錯糅

合，表智行相即；空成寶色，表理智互嚴也。

此娑婆界，大地山河，俱時不現。唯見十方微塵國土，合成一界，梵唄詠歌，自然敷奏。

正當諸佛放光，而成種種瑞相之時，此娑婆世界，依報之大地山河，俱同也。不現，唯見十方，微塵諸佛國土，合成一個世界，自他不隔，一體圓融。此文上三句，表諸妄銷亡，中三句表一真獨露。妄空真顯，即生滅既滅，寂滅現前，正是圓通真境，到此則梵唄詠歌，自然敷奏。梵者淨也，唄爲讚頌，西域之唄，猶東土之讚，即歌詠讚歎。自然敷揚節奏，無異天樂鳴空也。此表圓通法樂，任運而成。二佛敕諸聖各說竟。

癸三 佛敕文殊選擇 分二 子初 如來敕選 二 文殊偈對

子初分二 丑初 先示諸說平等 二 後出選擇本意 今初

於是如來，告文殊師利法王子：汝今觀此二十五無學，諸大菩薩，及阿羅漢，各說最初成道方便，皆言修習真實。

## 圓通，彼等修行，實無優劣，前後差別。

此佛敕文殊揀選。因前悟圓入一科中曾云：「得循圓通，與不圓根，日劫相倍。」又云：「隨汝詳擇，其可入者，吾當發明，令汝增進。」因阿難不知最圓之根，佛雖密示耳根，阿難仍未領悟，故請如來，最後開示，退藏密機，冀佛冥授。故佛敕諸聖各說因地修證法門，皆曰斯爲第一。阿難亦復罔知所措，故敕文殊揀選圓通根，文殊爲根本大智，過去乃七佛之師，承命揀選有二意：一者、佛前雖令一門深入，究竟未曾顯說，何門即是；況今諸門並陳，理宜決定一門也。二者、諸聖所說，各皆方便，惜不對根智，惟觀音曲合機宜，惟此一選，決定捨諸門，而獨取耳門也。於是如來，特告文殊師利法王子，汝現今觀此二十五位菩薩羅漢；皆稱無學者，以圓人修同無修故。各說最初，成道方便，皆言修習，真實圓通者：各說最初發心，乃至成道，無非根、塵、識十八界，以及七大，以爲下手，權巧方便，皆言依此修習，究竟俱得真實圓通，各稱第一也。彼等修行，實無優劣，前後差別者：彼諸聖等，所修之行，所證圓通，畢竟無二，實無優劣之分，與差別之異也。此雖歸元無二，其實方

便多門，而其所入之門，不無巧拙遲速之不同耳；是猶千徑九達，共會王城之意。據此，則二十五門，應無所揀矣！

丑二 後出選擇本意

我今欲令阿難開悟，二十五行，誰當其根，兼我滅後，此界衆生，入菩薩乘，求無上道，何方便門，得易成就？

上正爲阿難。以證處雖皆平等，而從入之門，豈盡對此方之機，豈盡可常時修學耶？我今欲令阿難開悟，於二十五行，誰當其根？阿難多聞第一，慣用耳根，故下文殊選出：「將聞持佛佛，何不自聞聞？」下兼爲未來，兼我滅後，此界末世衆生，根機愈鈍，開悟愈難，若不選對方之根，則縱入菩薩乘，捨小慕大，求無上道，亦難究竟。故佛命文殊選擇，先授意云：一對阿難一類之機，次對末法此界衆生，三修真因，四得極果，乃曰何方便門，能得容易成就也。

子二 文殊偈對分二

丑初 敘儀標偈

二 詳演偈文

今初

# 文殊師利法王子，奉佛慈旨，即從座起，頂禮佛足，承佛威神，說偈對佛。

此經家敘儀。文殊師利法王子，奉佛慈旨者：欽奉我佛慈悲之法旨，即所授意揀選之事，故後偈云：「堪以教阿難，及末劫沉淪，但以此根<sub>指耳</sub>修，圓通超餘者。」即從座起，頂禮佛足者：果後大人，受命常儀，尙且如是。承佛威神者：仗佛威德神力，加被於我，以二十五聖，與文殊齊肩者，實有其人，非仗佛威神，焉敢自行品量也。而以偈對，不以文對者，貫華易持，令聞已而思修也。

丑二 詳演偈文 分六 寅初 發源開選 二 了揀諸門

三 獨選耳根 四 普勸修持 五 結答覆命 六 求加總結

寅初分三 卯初 雙示二源 二 略彰生滅 三 正明須選 今初

覺海性澄圓，圓澄覺元妙，元明照生所，所立照性亡。

上二句，所依真源，即是本有真心，亦即如來藏性。此猶前文，將問明與

不明，先標性本二覺，將破有爲無爲，先標眞性二字也。覺海不作法喻解，乃直稱覺性爲海，如華嚴所謂刹海，劫海等是也。若取水海，猶墮法喻不齊之過。以覺海橫無邊涯，豎無底蘊，非若水海，尚有邊底也。覺海性，性字指體大，澄圓圓澄約相大，元妙元明謂用大。澄圓謂覺海澄湛不動，圓含萬有，此即寂而照，不變常隨緣也。圓澄，謂覺海雖然圓含萬有，究竟澄湛不動，此即照而寂，隨緣常不變也。元妙，本來自妙，不由造作；元明，本來自明，不假功用，既曰元妙元明，則一念不生，法爾具足。此中元妙二字，即含有元明之意，對上澄圓，即元妙義，圓澄即元明義也。元明照生所，所立照性亡：此二句能依妄源，即最初根本不覺，亦即獨頭生相無明，一切妄法，皆依他而生，故此句元明二字，躡上文而來。元明，不妄生照用，則是本明，毫無一物，今於彼元明性上，妄生照用，此照是妄照，即經前所云：「性覺必明，妄爲明覺。」生所者，因妄照而妄所生，即前所云：「覺非所明，因明立所」。以所照之妄境既立，而眞照之性遂亡，即所謂有相當情，無相即隱，如迷雲起，必障蔽於慧日也。遂將本有如來藏，轉成無明藏識也。

卯二 略彰生滅

# 迷妄有虛空，依空立世界，想澄成國土，知覺乃衆生。

此明從眞起妄，妄成世界、衆生、併業果，三種相續之相。以其妄所既已成立，則轉本有之智光，而成能見之妄見，欲見本識，不知本識，卒不可見，遂迷性空，而妄成頑空，故曰迷妄有虛空，即前晦昧爲空是也；親依無明，虛空先現耳。次句依空立世界者：以本識既不可見，而定欲見之，空見相對，堅執欲緣，如瞪目發勞，依虛空晦昧，結暗境而成四大之色法，故曰，依空立世界；即前空晦暗中，結暗爲色是也。想澄成國土，知覺乃衆生者：上句，即溫陵所謂：妄想凝結，成無情國土也。下句，謂妄想知覺，成有情衆生也。此依無明藏識，生起依、正二報，而有見、相二分。指掌疏云：且約本識中細相言之，而不言粗相者，以其示迷途未遠，見歸源之易也。

## 空生大覺中，如海一漚發，有漏微塵國，皆依空所生，漚滅空本無，況復諸三有？

前四句，明諸法忽生；後二句，明諸法還滅，即返妄歸眞之意。前迷妄有

虛空，則虛空生於大覺心中，僅如海之一漚發現而已。以覺心，喻之如海；虛空，喻之如漚，其大小爲何如耶？有漏微塵國，皆依空所生者：有漏，即前之有情世界，具足欲漏、有漏、無明漏也。微塵國，即前之器世界，皆依虛空之所生，不出空外，益見其微劣與虛妄矣！此四句，即前引起塵勞煩惱，起爲世界，靜成虛空，虛空爲同，世界爲異，彼無同異，真有爲法。漚滅空本無，況復諸三者：空性如漚，有生必滅，究之生滅，亦屬妄見；漚滅，虛空本無所有，況復空中，諸三有世間耶？三有即三界，謂欲有、色有、無色有也。妙理無端，妄成三界，如水結成冰，物而不化，故謂之曰有。又取中三界九地，則爲九有：廣開四洲四惡趣，六欲併梵天，四禪四空定，無想阿那含，則爲二十五有也。又依空同體，安危事一，故滅則俱滅。是知漚性不實，滅之仍歸於海，則知空性本無，滅之仍歸如來藏性也。

卯三 正明須選

歸元性無二，方便有多門。聖性無不通，順逆皆方便。初心入三昧，遲速不同倫。

上明可以還滅，已引歸元之路；此明圓通順逆之意，意謂：但能滅除妄識境界，自可復歸本來元有如來藏性；既歸藏性，其理則無有二。設若欲入此無二之理，其方便自有多門；如京畿是一，入路多歧也。聖性無不通，順逆皆方便者：諸聖證入此性，則無有不通；以三科七大，或順修而入，或逆修而入，二十五門，皆爲方便之門，如千逕九達，皆達帝京也。孤山曰：「觀音耳根則順，餘聖諸根則逆。對此方之機爲順，不對此方之機爲逆也。」正脈云：「順塵識流，宛轉達道曰順入，則六塵六識，火大至識大圓通也。如順背京之路，繞遠方到者也。逆根性之外流，而旋返入性曰逆入，即六根及根大圓通也。如逆背京之路，回身即到者也。請觀諸根圓通，俱有旋反字面可見矣！初心入三昧，遲速不同倫者：此二句，正見須選；以上所云，順逆皆方便，所謂十方如來，於一切法門，皆能證得，何須選擇！但初發心人，欲入三昧，指楞嚴大定，得循圓根，與不圓根，日劫相倍。以不得圓根，則艱難而遲，雖修數劫，不及一日，以得圓根則容易而速，但修一日，可當數劫。因此遲速難易，自不同倫，又不可以不選也。初發源開選竟。

## 寅二 了揀諸門

分四

## 卯初

## 揀六塵

## 二

## 揀五根

## 三

## 揀六識

四 揀七大 今初

色想結成塵，精了不能徹，如何不明徹？於是獲圓通。

前來佛說，彼等修行，實無優劣，乃據諸聖，證得藏性而言。今欲初心，修證三昧，有遲速難易之殊，故不得不揀耳！此揀六塵圓通。一、優婆尼沙陀色塵，因觀色性空而悟入者。言色惟憑妄想凝結而成，爲障蔽之塵，若以心精了之，終不能使之明徹；良以色塵之體，元本結暗所成，如何以此不了明，不透徹之物，而欲初心依此，而速獲圓通者哉！

音聲雜語言，但伊名句味，一非含一切，云何獲圓通？

二、憍陳那聲塵，因聞法音而悟入者。音聲即徑直聲，語言即屈曲聲，即此音聲一法，未免難於語言文字。但伊名句味：伊者彼也，名詮自性，以一字直目爲名，如言瓶等，並不言何瓶；句詮差別，如言花瓶二字，帶表爲句；文詮聯合，以多字聯合爲文；今言味者，即文理所詮之義味也，惟以彼之名句義味而已。且一名非能徧含一切名，一句非能徧含一切句，一義，非能徧含一切義；云何初心，依此不通之物，而速獲圓通者哉？

香以合中知，離則元無有，不恆其所覺，云何獲圓通？

三、香嚴童子香塵，因香塵而悟入者。香塵必以鼻根，合中方知其有香，如若離而不合，則元無有香。且能覺之根，不能恆常與所覺之塵相合，以塵合時，則有能覺，塵離時，併無所覺；云何初心，依此不恆之物，而速獲圓通者哉？

味性非本然，要以味時有，其覺不恆一，云何獲圓通？

四、藥王、藥上味塵，因味塵而悟入者。然此味塵體性非本然，而自知有味也。本然即自然，要以味塵合舌根時，方知其有味。其舌根能覺之性，不能恆常與所覺合而爲一；云何初心，依此不恆之物，而欲速獲圓通者哉？

觸以所觸明，無所不明觸，合離性非定，云何獲圓通？

五、跋陀波羅觸塵，因觸塵而悟入者。然觸塵本無自性，要以有知之身根，與無知之外物合，而覺知冷煖澁滑，違順等相，方名爲觸。此上觸字指觸塵，下觸字指身根所對之物，故云觸塵必以身根所對之物，乃得發明顯現。無所

不明觸者：若無有所觸之物，則不能發明觸塵之相。合離之性，本非一定；云何初心，依此不常之物，而欲速獲圓通者哉？

### 法稱爲內塵，憑塵必有所能，所非徧涉，云何獲圓通？

六、摩訶迦葉法塵，因法塵而悟入者。法塵非同外五塵之實質，乃是五塵落謝影子，謝在意地之中，惟意中獨緣；合外五塵，俱屬法塵，爲獨影境，故稱爲內塵。憑塵必有所者：憑外五塵落謝，必有所落謝之影，是則外塵爲能謝，內塵爲所謝；但外塵有五，落謝必有先後，內塵亦五，影子非無甲乙。起意緣時，惟專一境，捨一緣一，能所非能互徧互涉；云何初心依此不徧之物，而速獲圓通者哉？

#### 卯二 揀五根

### 見性雖洞然，明前不明後，四維虧一半，云何獲圓通？

六根，今言五根者，惟留耳根爲當選也。一、阿那律眼根，因見性而悟入者。然見根之性即眼根，雖洞然明徹，若四方論，但明前一方，及左右兩方，不明後一方，故曰明前不明後。若以四維論，只見前兩維，不見後兩維，故言

四維虧了一半；則三分言功，一分無德；云何初心依此不圓之根，而速獲圓通者哉？

## 鼻息出入通現前無交氣支離匪涉入云何獲圓通？

二、週利槃特迦鼻息，因觀鼻根而悟入者。鼻息者，鼻中之氣息也。出而通於外，入而通於內，故曰出入通。即前云，有出有入是也。現前無交氣者：出息盡時，不能即入，入息盡時，不能即出，即此出入少停之時，名爲現前，無有交接之氣，則無功德，即前云，而缺中交是也。據此，則三分論功，而缺一分。支離匪涉入者：而且支分離異，各有所據，有出無入，有入無出，即此支離處，匪能互相涉入；云何初心，依此不圓之根，而速獲圓通者哉？

## 舌非入無端因味生覺了味亡了無有云何獲圓通？

三、憍梵鉢提舌根，因舌根而悟入者。溫陵曰：舌不因味，而即能覺了，乃爲無端。無端，即無因也。謂舌入非無因，而能知味，因有味塵，合到舌根之時，方生覺了之知。設或味塵銷亡，則覺了之知，本無所有；云何初心，依此不常之根，而速獲圓通者哉？

正脈問：耳離聲而聞靜，說爲本性，何不舌離味而嘗淡，亦說爲常耶？耳爲離知，恆常普遍，離聲聞靜，更比聲圓，人所易曉。經云：動若邇遙，靜無邊際是也。今舌根覺味之知，不過三寸，合知尚劣，而離知淡相，更爲眇昧，豈能同耳之常性彰顯乎？

### 身與所觸同，各非圓覺觀，涯量不冥會，云何獲圓通？

四、畢陵伽婆蹉身根，因觀身根苦諦而悟入者。此之身根，與彼所有觸塵相同，前云：觸以所觸明，無所不明觸。今身正與相同，謂身之覺性，亦因所觸而得發明，若無所觸之塵，不得發明。各非圓覺觀者：以圓之一字，雙貫覺、觀二字，圓覺者，獨立之全體也，圓觀者，絕待之全智也。此身根與前觸塵，各非圓覺之與圓觀也。良以合中之知，根塵相待而顯，故前觸塵，離此身根，其相即隱，固無獨立之全體，與夫絕待之全智也。而此身根，離前觸塵，其知亦泯，亦無獨立絕待，全體全智也。此二句總明合而後有知也。涯量不冥會者：且身根之與觸塵，一屬有知，一屬無知，各有邊涯，各有分量，不能於離時，而得冥知契會；此句乃明離而後無知也。合有離無，其性不定，云何初心

依此不常之根，而速獲圓通者哉？

### 知根雜亂思，湛了終無見，想念不可脫，云何獲圓通？

五、須菩提意根，因意根而悟入者。知根、謂意知根，即意根也。意根，乃第七末那識；第六依第七爲根，故曰意根。雜者夾雜，亂思是意識，此識於諸識中，最亂最強，最難調伏。湛了終無見者：言脫盡意識，湛然了知之境，終不可見；如是則想念，不可一時頓脫之故；云何初心依此雜亂不離之根，而速獲圓通者哉？

#### 卯三 揀六識

### 識見雜三和，詰本稱非相，自體先無定，云何獲圓通？

此揀六識。經初以六識爲生死根本，不可依之錯誤修習，故以捨識用根爲經旨。而諸聖自陳圓通，仍備六識者，見聖性無不通，順逆皆方便也。此處文殊復揀去者，正以初心入三昧，遲速不同倫也。一、舍利弗眼識，因眼識而悟入者。識見：應云見識，見屬眼，即眼識也。雜三和者：根塵相對，識生其中，能所合說也。乃眼家隨念分別，外對色塵，內對眼根，中間詐現，隨念麤

略分別，是爲眼識。以能依自體，所依根、塵，故曰雜三和。詰本稱非相者：即所生之識，詰其根本，無所從來。一者、不從根生，惟根無塵，不自生故。二者、不從塵生，色塵無知，非生識因故。三者、非根、塵和合共生，根是有知，塵屬無知，應所生之識，一半有知，一半無知，今則不然。故舉體虛妄不實，稱爲非相。自體先無定，云何初心，依此不常之識，而速獲圓通者哉？

## 心聞洞十方，生於大因力，初心不能入，云何獲圓通？

二、普賢菩薩耳識，因耳識而得悟入者。心聞：即耳識，能洞徹十方，圓聞無礙者；此皆生於脩法界行，大因威力之所成就，非耳識自能有如是功能，須是深位菩薩方可。云何初心依此久遠之因，而速獲圓通者哉？

## 鼻想本權機，祇令攝心住，住成心所住，云何獲圓通？

三、孫陀羅難陀鼻識，因鼻識而悟入者。鼻想者：於鼻端作觀白之想也。本權機者：本來權巧方便，隨順機宜而設，非鼻識本有也；鼻識以分別香臭爲用。次句，即其權施之意，祇令收攝其散亂心，令得暫住而已。三句云：既有能住之心，則鼻端白，即成所住之境。蓋真心無住，云何初心依此有住之心，

而速獲圓通者哉？

**說法弄音文，開悟先成者，名句非無漏，云何獲圓通？**

四、富樓那舌識，因舌識而悟入者。舌識說法，惟是播弄音聲，及以語言文字。而富樓那得大開悟，成阿羅漢者，乃是先所成，曠劫辯才之力，故能如是耳，非一時舌識之功能。以名身、句身、及文身，乃不相應行，有爲法所攝，非無漏法。云何初心，依此有爲法，而速獲圓通者哉？

**持犯但束身，非身無所束，元非徧一切，云何獲圓通？**

五、優波離身識，因身識而悟入者。持犯者：持姪、殺、盜戒，欲令清淨，不使有犯，但能約束身識而已。非身識之範圍；如妄言、綺語、惡口、兩舌，則身識無所從束，是尙不徧於口、意二業；況夫菩薩，清淨律儀，乃至八萬細行，一切法門耶？故曰元非徧一切。云何初心，依此不徧法門，而速獲圓通者哉？指掌疏「問云：波離執身，次第執心，俱得通利，今何但云束身？答曰：此約初心言之，大凡初心持戒，先斷姪、殺、盜、妄，妄猶可緩，而最所宜急者，唯姪、殺、盜耳。但執心誠難，故先以身識束身。如身識不起邪

覺，離於惡觸，自然無復姪、殺、盜事，是爲束身。至若心動姪、殺、盜機，口出妄言、綺語等，非不欲斷，但非身識能持，人不盡皆然。波離豈能依此入圓哉？」

## 神通本宿因，何關法分別？念緣非離物，云何獲圓通？

六、大目犍連意識，因意識而悟入者。不可測度，謂之神，自在無礙謂之通。大目連神通，雖由旋識復湛，心光發宣，究其深本，乃宿因久修。故遇佛聞法，即得成就，是知其有由來矣，何關意識之事！法分別：即意識也。因對法塵上，所起分別，念念攀緣；即合法塵則有，離法塵則無，故曰念緣非離物；物即法塵也。云何初心，依此攀緣妄識，而速獲圓通者哉？

### 卯四 揀七大

## 若以地性觀，堅礙非通達，有爲非聖性，云何獲圓通？

此揀七大圓通，前五大同塵，第六同識，第七同根。今一、持地菩薩地大，因平地而悟入者。若以地大之性而爲觀察，境則是堅凝障礙之物，而非通達之相。持地平填道路，尚涉有爲，而非無漏之正性耳，聖者正也；後遇平心之

教方歸聖性。云何初心，依此有爲之法，而速獲圓通者哉？

**若以水性觀，想念非眞實，如如非覺觀，云何獲圓通？**

二、月光童子水大，因觀水大而悟入者。若以水大之性，而爲觀境。皆由想念而成，非眞如實際，如如不動之理。凡欲契如如不動之理，須得如如不動之智；而起心分別覺觀，皆不與相應，故曰如如，非六識覺觀所能契入也。云何初心依此覺觀之心，速獲圓通者哉？

**若以火性觀，厭有非眞離，非初心方便，云何獲圓通？**

三、烏芻瑟摩火大，因觀火大而悟入者。若以火大之性，而爲觀境。烏芻厭有欲火，而求離欲，非到身心俱斷，斷性亦無，乃非眞離欲也。然初心不盡多姪之機，有少欲無欲者，豈必藉此，以爲方便？云何初心依此不通之法，而速獲圓通者哉？

**若以風性觀，動寂非無對，對非無上覺，云何獲圓通？**

四、琉璃光法王子風大，因觀風大而悟入者。若以風大之性，而爲觀境。

彼雖徧觀內外，皆是妄緣風力所轉，然風大有動有寂，便屬循環生滅，無常之法，非無對待。既有對待，自非無上覺體。云何初心，依此不常之法，而速獲圓通者哉？正脈「問：反聞法門，亦從動靜而入，何殊於此？答：彼乃漸脫動靜二塵，以取無動靜之聞性，爲初心方便。此即取有動寂之風性爲入門，所以大不同也；豈可以此難彼？」

### 若以空性觀，昏鈍先非覺，無覺異菩提，云何獲圓通？

五、虛空藏菩薩空大，因觀空大而悟入者。若以空大之性，而爲觀境，諦觀四大無依，妄想生滅，虛空無二，佛國本同。虛空，乃晦昧所爲，昏即冥也，鈍即頑也。乃以冥頑爲相，自體先非靈明覺知之用。無覺異菩提者：既無靈明覺知之用，自與菩提相異。梵語菩提，此翻覺道，即圓通所證之無上覺道也。今欲以昏鈍之因，而取靈明之果，何異鑽冰取火也；云何初心依此無覺之物，而速獲圓通者哉？

### 若以識性觀，觀識非常住，存心乃虛妄，云何獲圓通？

六、彌勒菩薩識大，因觀識大而悟入者。若以識性，爲所觀境，諦觀十方

唯識。然此識性，念念生滅不停，實非常住之性；且存心觀之，已是虛妄，何況所觀之識大，而不虛妄耶？云何初心依此不常之心，而速獲圓通者哉？

### 諸行是無常，念性元生滅，因果今殊感，云何獲圓通？

七、大勢至法王子根大。按根大應當在第六，今彌勒識大超前，勢至根大居此者，足見菩薩明知欲脩楞嚴大定，獨讓觀音殿後，而求其普被三根，利鈍兼收者，惟此念佛一門。凡有動作遷流，全屬諸行，皆是無常。而勢至則曰，都攝六根，淨念相繼；既是都攝，則屬根大；可見念佛，不是口念，不是第六意識心念，乃是意根都攝六根而念。雖曰淨念，終成有念；既曰相繼，難免生滅；故曰念性元生滅也。以此念佛爲因，往生淨土爲果，因果相孚，則萬修萬人去。若以此生滅之因，而求現證，不生滅之圓通，則因果相背，感應咸殊，故曰因果今殊感。云何初心依此生滅之心，而速獲圓通者哉？正脈云：通論二十四聖，約其所證，必等觀音；而原其入門，不從本根，略有四緣，所以當揀：一者、不對方宜；二者、不便初心；三者、別有資藉；四者、非常脩學。反顯耳根、對方宜、便初心、不勞資藉，通常可脩也。意在後偈，預此明之。

。二了揀諸門竟。

寅三 獨選耳根 分二

卯初 備彰門妙

二 詳示脩巧

卯初又分四

辰初 根隨方利

二 法以人勝

三 示法真實

四 顯行當根

今初

我今白世尊。佛出娑婆界。此方眞教體。清淨在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。

上來餘門，既經揀去，此則應選耳根，故云：我現今重白世尊言：佛出娑婆世界，此云堪忍，以娑婆衆苦具足，衆生堪能忍受諸苦故。如來必隨一方機宜，而立教體。設教不應機，化則不勝。準維摩經云：或有佛土，以光明而作佛事；或有佛土，以佛菩提樹而作佛事；乃至或以園林臺觀，或以虛空影響，或以音聲語言，或以寂無言說，各隨機宜，教體不同。今佛世間聲得益者多，即末世亦從此方衆生耳根偏利，能由聞性，徧達無量差別理事。故對此一方機宜，以音聲施作佛事，所以透彼聞根之利也。如來在世，聞教得益者多，即末世亦從開示，而得悟入者衆；意言常途但以音聲爲教體，是隨相假體。而此方眞實教體，清淨本然，周徧法界者，惟在聽音之聞性而已。欲取三摩提，實

以聞中入者：良以教詮藏性，而聞性最切近藏性者也。然領悟雖以雙託音聞，而修定但宜單取聞性，故凡欲取證三摩提，即楞嚴大定，實在要以耳根聞性得入。如觀音自敘：彼佛教我，從聞、思、脩，入三摩地。於是依教，初於聞中，做入流照性工夫，解六結而越三空，破五陰而獲二勝，是則從說選根以來，直至此處，方以決定指出耳根，爲圓通本根，至妙之法門矣！

辰二 法以人勝 分二

巳初 略讚自利

二 廣顯利他

今初

## 離苦得解脫，良哉觀世音！

此科以耳根圓通之法，因爲觀音之人殊勝故，其法必堪珍重也。此二句，略讚自利功德。離苦者：離分段、變易二種生死之苦，即解六結而越三空也。得解脫者：得離繫自在，二種解脫之樂，即破五陰，而獲二用也。此乃言自備利他體用故，判屬自利也；良有二義：一、誠實義，如云：離苦得解脫，誠哉觀世音之人耳。二、讚善義，如云：離苦得解脫，善哉觀世音之法耳。

巳二 廣顯利他

於恆沙劫中，入微塵佛國，得大自在力，無畏施衆生。

此科廣顯利他功德。第一句，明豎窮三際；於恆沙劫，顯化導時長也。第二句，明橫徧十方；入微塵國，顯現身處廣也。第三句，顯三十二應，有無作妙力，自在成就之語。第四句，顯十四無畏，有施無畏力，福備衆生之語。又以此三四兩句，總顯四不思議科：第一不思議科後，有救護衆生，得大自在；第二不思議科後，有能以無畏，施諸衆生也。且連上兩句，貫成四句。總顯此等妙用，皆極盡沙劫之常，皆窮盡塵刹之徧；總顯常徧二義，誠爲巧妙也。

## 妙音觀世音，梵音海潮音，救世悉安寧，出世獲常住。

溫陵曰：以說法不滯爲妙音，尋聲救苦爲觀音，音性無着爲梵音，應不失時爲海潮音。今三十二應中說法，四不思議中說咒，由菩薩妙觀察智，觀定應說何法而得度，即爲說法，或說咒，此皆妙音之力也。十四無畏中之救八難，四不思議中之施無畏，由菩薩以觀智，觀世間稱念菩薩名號音聲，皆得解脫，此皆觀世音之力也。十四無畏之除三毒，四不思議之破慳貪，由菩薩音性清淨無著，此皆梵音之力也。三十二應中之赴徧求，十四無畏中之赴二求，四不思議中之赴廣求，由菩薩及時說法，應不失時，此皆海潮音之力也。然法華有

勝彼世間音。此中獨缺，以致持名一科，無所收屬。以菩薩一名，與彼六十二恆河沙，法王子名號，正等無異；以彼一名，正屬勝彼世間音，如是則五音具足矣！救世二句，義攝後不思議。以世人慳貪積聚，患得患失，皆不安寧；而第三不思議中，破貪感求，正救此病，令悉安寧。以脩行欲求出世，錯用因心，不得究竟；而第四不思議中，有求大涅槃，得大涅槃，證出世無上覺道，而得不生不滅，無去無來，常住快樂也。

辰三 示法眞實 分三  
巳初 圓眞實 二 通眞實 三 常眞實  
今初

我今啓如來，如觀音所說，譬如人靜居，十方俱擊鼓，十處一時間，此則圓眞實。

此顯示耳根，具足三種眞實，誠正定之眞修也。決定速證圓通，不勞資藉。我者文殊自稱，現今啓白如來，所以揀去諸聖，獨選耳根者，如觀音所說：我從耳門，圓照三昧，所以速證圓通也。非指下偈爲觀音所說，偈中仍是文殊取前六根數量，併擊鐘驗常等科中，佛說語意，而加發揮，見耳根之本妙。

也。譬如人靜居者：假設聞鼓一事，以例聞一切聲皆然，故云：譬如靜居；寂靜居處，揀非鬧時也，以鬧時聞性，雖則常圓，殊不自覺。正脈云：十方俱擊鼓者：一時同擊也。十處一時聞者：聞無先後也。此見耳根聞性，人人本來自圓，喻如最大圓珠懸於空中，周輝普照；諸聲如影，亂映齊現，絲毫不昧。此則圓真實者：本來圓滿周徧十方，真而無妄，實而不虛之妙義也。

## 已二 通真實

**目非觀障外，口鼻亦復然，身以合方知，心念紛無緒。**

此以耳根超勝五根。二、三句語倒，且口字是舌字，以舌在口中，故以代之。目能觀障內之色，非能觀見遮障之外所有諸物；其猶隔窗外，不見外物，隔皮膚不見臟腑。是近而薄者，尚障隔不通，況遠厚乎？身以合方知者：即身根，亦必以塵合身，方有知觸之用。口、鼻二根，之與味、香，二塵亦復然，稍離尺寸，便不覺知。心是意根，又雜意識，想念紛亂，無有頭緒，如是則想念尚不能脫，況能通乎？

**隔垣聽音響，遐邇俱可聞，五根所不齊，是則通真實。**

此言耳根在動用中，現具靈通之相，隔垣牆而聽音響，尙無隔礙。不知者，謂聲能透入；其知者，以聞性湛然，周徧圓滿。無線電話，可以驗知，並非聲來耳邊，亦非耳往聲處，如隔數千里之遙，問答如在目前，因聞性周徧故。遐邇俱可聞者：遐遠也，邇近也；所有一切聲音皆可得聞。五根所不齊者：則隔垣能聽，非若眼根之不觀障外也。遐邇俱聞，非若三根之離塵不知也。於靜中聞鼓時，則俱擊齊聞，非若意根之雜亂無緒也。以是而觀，則五根功能，所不能與耳根齊等，況塵識與諸大，非根之類者，豈能齊哉？此見耳根聞性，人本來自通，喻如洪水普爲淹沒，草舍竹籬，悉皆通透一無隔礙。是則通眞實者：本來通達，周徧無礙，眞而無妄，實而不虛之妙義也。

### 已三 常眞實

## 音聲性動靜聞中爲有無，無聲號無聞，非實聞無性。

此對聲塵以顯聞性常住。初四句，動靜無關，音聲是總相，動靜是別相，此取擊鐘驗常科中義。前羅睺正擊之時，則音聲之性屬動；擊久聲銷，音響雙絕，則對動說靜。聞中爲有無者：言動靜二相，常於聞性湛然體中，循環代謝

。時羅睺更擊，動則音聲歷然現有；擊久聲銷，靜則音聲寂然現無。世人顛倒，尚且惑聲爲聞，因於無聲之際，號爲無聞，殊不知無聲之時，聞性愈覺無有邊際，故曰非實聞無性也。

### 聲無即無滅，聲有亦非生，生滅二圓離，是則常眞實。

此四句，生滅雙離。如上所說，無聲之時，聞性既無有滅，以此例知有聲之時，聞性亦非有生。是知聞性，湛然常住，一任其中，聲有則聞動，聲無則聞靜。而自體了無生滅之相，故曰生滅二圓離。以見聞性，人人本來自常，喻如太虛空，恆無起滅。是則常眞實者：豈非常住眞心，性淨明體，眞而無妄，實而不虛之妙義也！

### 縱令在夢想，不爲不思無，覺觀出思惟，身心不能及。

此離思惟，以顯聞性常住。思惟，乃是第六散位意識所爲，而夢想亦第六獨頭意識所現。今云縱令在夢想之中，完全忘却夢外動靜之境，而了無所思；而此聞性，亦不爲彼無思而即便滅無。如前熟睡之人，聞春擣聲，惑爲鐘鼓響，可見聞性，不爲彼不思而便成無耶。覺觀出思惟，身心不能及者：上覺字，

即聞性本體：下觀字，指聞性照用；而此照用，乃是寂而常照，不假思惟，超出思惟之外。身根、兼眼、鼻、舌三根，心是意根，如是五根對此，皆不能接夢外五塵之境，而有覺耶？惟獨耳根，能通夢外之聲，一呼便覺，超彼心身，所不能及也。然此圓通常三種真實，皆吾人尋常日用所現具者，不待修習而後有也。若能依之反聞自性，修證圓通，猶風帆行於順水，必至易而至速也。

辰四 顯行當根 分二

已初

舉此方教體

二

明病在循聲

今初

## 今此娑婆國聲論得宣明。

此明耳根行門，正對此方之機。今此娑婆國：譯爲堪忍，以此方具足苦境，堪能成就行人忍力故。此雖約處，實則因對此方衆生，耳根偏利故，佛以音聲，而作佛事，立諸聲、名、句、文，一切經論，義理得以宣暢，心性得以了明。正脈謂：含蓄所宣明者，無非皆爲詮顯圓湛妙明之性。而此妙性，又祇在於能聞本根之中。衆生當可由所聞聲論，而反聞能聞之本根，方爲得旨矣！若是則下科之意，自有來歷矣。

已二 明病在循聲

## 衆生迷本聞，循聲故流轉，阿難從強記，不免落邪思，豈非隨所淪，旋流獲無妄？

此明病在循聲。此方衆生，耳根既利，如來既以音聲爲佛事，凡聞聲者，皆當免於流轉矣！無奈衆生迷本聞，此衆生乃指狂慧學者，迷而不悟，不能因言會道，聞教觀心；能聞之本聞，是爲妙明心性；而但循順所聞之聲教，增益戲論，故自取於流轉也。阿難縱強記，不免落邪思者；乃舉事證驗，即如阿難，縱能強記，十方如來，十二部經，清淨妙理，如恆河沙，猶尚不免落於邪思，爲物所轉，溺於淫舍，不得自由也。豈非隨所淪，旋流獲無妄者：豈非二字，乃承上文決定之辭，下八字病藥相當，即在迷本聞，不迷本聞而已。迷則隨所淪，隨即循也，所即聲塵，淪即流轉，言循聲必至流轉，即如諸佛，異口同音告曰：「阿難汝欲識知，俱生無明，使汝輪轉，生死結根，唯汝六根，更無他物。」若不迷則旋流，旋彼聞根，反聞聞性。獲無妄者：獲得眞實常住，不流轉之性，即如諸佛告言：「汝復欲知，無上菩提，令汝速證，安樂解脫，寂靜妙常，亦汝六根，更無他物。」此兩句又如偈云：「迷晦即無明，發明便解脫。」

若能發明，旋流反聞，使得無礙大解脫也。但初心之人，於一切時處，獨向耳根，反聞自性，別無他事，自有到家消息，豈不速而易修耶？初備彰門妙竟。

卯二 詳示修巧 分四

辰初 出名教所反聞

二 法說次第超越

三 舉喻以合前法 四 結示因果究竟

## 阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母真三昧。

此呼阿難之名而告之曰：汝果欲旋流反聞，應當諦聽我語。我今仗承我佛威神之力，所以爲汝宣說觀音所證之三昧，汝當生珍重之心。金剛王者：具體、相、用三大，其體堅固，不可破壞；其相光明，照了一切；其用銳利，能斷無明；亦即三德秘藏。王者，自在無礙義，前五卷有寶覺二字，此則俱含三字中。如幻不思議者：幻是譬喻，無而忽有，雖有若無。謂所修三昧，無修而修，修即無修也。不思議者，不可以心思口議，謂所修速疾，超乎世出世間之意，前偈：「有如幻三摩提彈指超無學」，故知然也。佛母真三昧者：第一卷告示阿難，及諸大眾，有三摩提，名大佛頂首楞嚴王，具足萬行，十方如來，一

門超出。妙莊嚴路。五卷偈云：「十方婆伽梵，一路涅槃門。」可見十方諸佛，都從此一門超出，趣入涅槃之門，所以稱爲佛母，出生諸佛故。所證之三昧，是真三昧，乃天然自性本定，非同工夫引起之定，有入住出也。此出名中，已示修巧之意，且簡要易速四義爲巧。但依耳根，一門深入，此則爲簡；入一無妄，彼六知根，一時清淨，此則爲要；但向根中，旋流反聞，此則爲易；自入流亡所，而至寂滅現前，此則爲速；具此四義，故成此真三昧也。

### 汝聞微塵佛，一切秘密門，欲漏不先除，蓄聞成過誤。

此抑多聞而顯過。汝阿難是多聞第一之人，與我同於空王佛所發心，我常勤精進，汝常樂多聞，據此則所遇之佛，數等微塵，皆以多聞之力，護持法藏，凡一切秘密深奧之法門，悉皆得聞。欲漏不先除者：惟務多聞，不勤定力，欲漏種習，不先除却。蓄聞成過誤者：因欲漏不先除，故蓄積多聞，反成過誤；非但聞於普通佛法，乃至聞於秘密深法，皆爲循塵流轉矣！

### 將聞持佛佛，何不自聞聞？

此決取捨而反聞。決定捨於循塵之聞，而取反聞之聞也。首句上佛字，指

佛身，下佛字指佛法，次句上聞字屬聞根，下聞字屬聞性。故以警之曰：將自己之聞根，受持諸佛所說之佛法，何不識取本聞，而旋倒聞根，以聞聞性乎？此科是教反聞之正文也。觀此但聞一聞性，便勝無量多聞，亦見其至簡，而最要矣！

## 辰二 法說次第超越

### 聞非自然生，因聲有名字，旋聞與聲脫，能脫欲誰名？

此科法說。當修反聞，如何修、如何證？先明超越情界，次示超越器界。聞非自然生者：聞指妄聞，乃攬塵所結之根，非是自然而生也。因聲有名字者：因於動、靜二種妄塵，黏起湛然一精明之體，發為聽精，聽精映聲，捲聲成根，由此無始來，遂有耳根之名字，即根元；目為清淨四大，因名耳體，乃聚聞結滯為根之體。旋聞二句，言既因攬聲而結，必待脫聲而解。旋觀能聞之聞性，而與所聞之聲塵脫離，即入流亡所。乃至動靜二相，了然不生，旋倒聞根，反聞自性，而與聲塵脫離也。能脫即指聞根，前因攬塵而結，茲因旋根而脫；欲誰名者，言塵已脫，而根隨盡，更有誰名為根也？此二句即當如是漸增

聞所聞盡，併能聞耳根之名亦失，惟一妙性而已。正脈云：此四句喻水本因寒而結冰，故冰須脫寒而還水矣！

## 一根既返源，六根成解脫。

此如後三漸文云：「塵既不緣，根無所偶。」亦即返流全一，六用不行，人疑但解一根，餘根尙結，不知根雖有六，體本是一；此橫論六根，結則同結，解則齊解，六根同一成壞也。正同豎論六結，每一根，約迷眞起妄，從性至塵。由細向麤，皆有次第六結；約返妄歸眞，從塵至性，由麤向細，亦有次第六結；如一結成時，六根同成一結，乃至六結皆然；或一結解時，六根齊解，一結乃至六結皆然。解結者，但從耳根，逆流而入。六結：一動、二靜、三根、四覺、五空、六滅。此處，一根既已返本還源，覺性現前，不復循塵結根，於六結，但解動、靜、根三結，則六根俱成解脫。是則一根返源，豈不至簡耶？六根齊脫，豈不至要耶？夫至六根皆脫，則衆生世界，已自不能纏縛矣！

## 見聞如幻翳，三界若空華，聞復翳根除，塵銷覺圓淨。

此科明器界超越，不是情器根塵平言。蓋言塵界，全倚情根而立，今情根

解脫，而塵界自必隨銷。見聞等四句，乃重明上文之意，以起下淨極光通之義。本一精明之體，起於見、聞、嗅、嘗、覺、知六用，如依淨眼，起於幻翳相似，三界依正，猶翳眼所見空華，翳病若除，華於空滅；聞根今已旋妄復真，則翳根之病除矣！幻翳既除，而塵界應念隨銷，如空華滅於虛空。覺圓淨者：由是本覺之體，根除爲圓而不礙，塵銷爲淨而不染，所謂迴脫根塵，靈光獨耀矣！夫根身解，而器界隨銷，其亦至易，而甚速者乎！

### 淨極光通達，寂照含虛空。却來觀世間，猶如夢中事。摩登伽在夢，誰能留汝形？

上言覺圓淨者，似未至極圓極淨也。蓋必覺所覺空，乃至寂滅現前，乃爲淨極；而心光自然通達，徧照塵刹，乃爲圓極。夫淨極即寂，光通即照，此光寂而常照，稱性含裹虛空。虛空，乃世界之最大者，今以大覺海中比之，其猶一漚之小，何況空中，所有世界耶？却來觀世間，猶如夢中事者：乃涉世無礙之意；既得全體，復獲大用，却來涉世利生，以含空之寂照，覺察世間，悉皆如夢，了無罣礙，即所謂超越世界，得大自在也。摩登伽在夢，誰能留汝形者

：乃激發阿難之語，汝昔之所以被邪術所制，無自由分者，正由不能解根超界，得大解脫也。亦由不知根中圓湛妙心，寂照含空，無可拘制，而但取緣塵影事爲心，妄認身中，是以受制莫脫。若能以此觀世，則摩登伽女，乃是夢中之人，以夢中之人，不能牽夢外之身，故曰：誰能留汝之形乎？

辰三 舉喻以合前法

如世巧幻師，幻作諸男女，雖見諸根動，要以一機抽，息機歸寂然，諸幻成無性。

此喻，明從眞起妄，返妄歸眞也。巧幻師，即能作之人，喻眞如能隨緣也。幻作，即所作幻術，喻成事無明也。諸男女，即幻作之人，喻六根也。一機抽，即抽男女之機關也，喻一精明之體也。元依一精，分成六用，在眼曰見，乃至在意曰知，所謂雖見諸根動，喻六根之用差殊。要以一機抽者：喻惟一精明之體，隨緣異用也。息機：休息機關而不抽，喻旋一根精明之體，令其還源也。歸寂然者：男女諸根皆不動，六根俱解脫也。諸幻成無性者：所依幻處，亦成無性，全泯於無也，即器界亦得超越也。

六根亦如是。元依一精明，分成六和合，一處成休復，六用皆不成。塵垢應念銷，成圓明淨妙。

此法合，言六根中性，亦如幻人之諸根是也。一精明，是依真妄和合而起，而爲六精之總相，即本經所稱，陀那微細識。六根是能依，一精是所依，故曰元依一精明，分成六和合。依此分爲六性，和合根塵，性雖有六，體本是一。合上幻師，幻作男女，雖見諸根動，要以一機抽也。正脈云：當補兩句，雖見六用殊，惟一精明轉，合喻中雖見諸根動二句方全。一處成休復：即指耳根反聞照性，合喻中息機。六用皆不成：指見聞嗅嘗覺知；一精既轉，六用不成，合喻中歸寂然。齊此，喻明情界脫纏。末二句，合諸幻成無性；塵垢即指器世間，六塵垢染世界。應念銷者：如前經云：山河大地，應念化成無上知覺是也。成圓明淨妙者：無情器之分曰圓，無無明之蔽曰明，無根塵之污曰淨，無結縛之礙而互用變現曰妙，此更喻明，器界超越。

辰四 結示因果究竟

## 餘塵尚諸學，明極即如來。

餘塵者：斷無明未盡，謂之有餘微細之塵；如等覺菩薩，尚有一分生相無明未盡，尚在諸學地。明極即如來者：謂本明證極，無明盡淨，即是究竟如來。夫法門既妙，修證又巧，乃至成佛無難，所以惟選於耳門也。

### 寅四 普勸修證

大衆及阿難，旋汝倒聞機，反聞聞自性，性成無上道，圓通實如是。

此以文殊選定耳根圓通，勸衆普修。意謂反聞之功，易而且速，實效如此，故呼大衆，勿迷本聞，及汝阿難勿再強記，真實圓通，別無他法，惟在旋轉循塵之顛倒聞機，反聞以聞自己之聞性。此性，即是圓湛不生滅性，亦即菩提涅槃元清淨體，實成佛之真因。故判決此性，定成無上之佛道，即究竟極果也。末句謂圓通法門雖多，若尅定真實，便於初心，惟修如是聞性而已。

此是微塵佛，一路涅槃門，過去諸如來，斯門已成就，現

在諸菩薩，今各入圓明；未來修學人，當依如是法；我亦從中證，非惟觀世音。

此是十方三世，微塵諸佛，到菩提家，入涅槃門，一條妙修行之大路。過去諸如來，已得成佛，是斯門已成就；現在諸菩薩，雖未成佛，今依此各入圓明，圓明，即淨極光通之意；未來修學人，必當依此耳根反聞之法，如是而修也。不唯諸佛菩薩，由斯而入，即我文殊，亦從耳根反聞之中，而得修證也，非唯觀世音一人爲然。則知此法，爲三世通修之路，是諸佛共入之門，汝等當從妙耳門而入焉。正脈云：蓋自不修，惟勸人修，人或不從，先身入，而率衆同入，人皆樂與，故文殊明已亦從耳根修證，所以啓人之必信從也。

寅五 結答覆命

誠如佛世尊，詢我諸方便，以救諸末劫；求出世間人，成就涅槃心，觀世音爲最。

此結答。即觀世音爲最一句覆命，因前佛教，揀選圓通，今當覆命。誠者

眞也，如佛言，眞眞如佛所命，表信從佛旨也。次四句，牒前敕選授意之文。我今欲令阿難開悟，二十五行，誰當其根，兼我滅後，此界衆生，入菩薩乘，求無上道，何方便門，得易成就。詢我諸方便者：即問我諸二十五聖，方便行門，那一門最當阿難之根機，揀取一門，爲通常可修法也。而阿難多聞，一向慣用耳根，此答第一旨。以救諸末劫者：即前兼我滅後，此界衆生，而欲令其出離生死；蓋此界衆生，耳根最利，循聲故流轉，旋流獲無妄也，此答第二旨。求出世間人，成就涅槃心二句：即前入菩薩乘，求無上道，三、四二旨。求出世間人，即先厭離，聲聞、緣覺諸小乘法，發心勤求無上菩提，即此令回小向大，得成就究竟涅槃心也。

觀世音爲最者：正脈云：能於佛之前旨，四義全順者，惟觀音耳門最爲第一也。蓋耳根圓通，即多聞者之聞根，故能獨當阿難之根，即順第一旨也。人現具，淺深均脩，故能普救諸末劫，即順第二旨也。先得人空，次脫法執，故能應求出世，即順第三旨也。生滅既滅，寂滅現前，故能成就涅槃心，即順第四旨也。又前二顯契機，後二顯契理，機理雙契，聖旨全孚，此觀之門，所以獨超諸門矣！

## 自餘諸方便，皆是佛威神。即事捨塵勞，非是常修學。淺深同說法。

自觀音耳根圓通之外，其餘諸二十四聖，所修方便法門，皆佛之威德神力，令其即遇之事，而能捨脫塵勞也。非是二字，雙貫下句，非是通常可修之法；若通常可修學，不須仗佛威神加被，但任運進修，自能入圓也。亦非是淺位與深位，同時可以說法，若淺深可同說，不須即事而捨塵勞，但三根普利，無機不收也。然就諸門中，明佛威加被者，如那律失明，佛示樂見照明；樂特闕誦，佛教調息攝心。明即事捨塵者，如烏芻多淫，佛教觀欲火；難陀心散，佛教觀鼻端。人不皆然，豈尋常可以通修乎？且此等，唯對於淺位，深位則不相宜。如普賢之大因，滿慈之宿辯，善現之解空，舍利之淨見，皆屬深心。豈淺智初心，可得入乎？若觀音之耳根法門，則是淺深可以同說，久長可以共修，而最初入門方便，更無過於此矣！五結答覆命竟。

### 寅六 求加總結

頂禮如來藏，無漏不思議。願加被未來，於此門無惑，方便易成就。堪以教阿難，及末劫沉淪，但以此根修，圓通超餘者，真實心如是。

初二句有二解：一敬禮尊法也。以此耳根一門，修證定體；即前佛說，三如來藏自性清淨之理體也。所證定用，乃屬無漏無爲，不思議之事用也。此正如來，眞如法身，全體大用也；故頂禮求加。二、敬禮三寶也。如來藏，如來即佛寶也。藏，謂藏心法寶也。無漏不思議，意指圓通諸聖，僧寶也。無漏，指大阿羅漢，已斷見思故。不思議，指諸菩薩，神用莫測故。故我頂禮，願求加被未來學者。於此一門無惑；無惑當作兩解：一、無生疑惑，加被衆生，於此法門，必信從而無疑惑也。二、無生迷惑，加被衆生，於此法門，必解悟而無迷惑也。此正初心方便，不遲而速，容易成就也。何以故？因未修之先，本來現具圓通之相，由是加修，一反聞間，彈指可超無學，乃至入住成佛，不勞多劫，豈不容易成就哉？

堪以教阿難，及末劫沉淪者：自阿難以至末劫群生，俱是當機。以阿難多聞，耳根偏利故堪教，此即答佛敕選時，囑云：欲令阿難開悟，二十五行誰當其根？娑婆世界，聲論得以宣明，雖至末劫沉淪，亦耳門堪教，此即答前兼我滅後，此界衆生，何方便門，得易成就也。但以此根修二句；明其但以此耳根，一門修習，而所證圓通，便超其餘二十四聖，凡欲修楞嚴大定者，真實修心要訣，不過如是而已。此文殊奉命揀選，乃至求加總結，唯此耳根反聞，獨當其選矣！二如來教示一門深入竟。

辛三 大衆承示開悟證入 分二  
 壬初 阿難一類開悟 二 登伽一類證入 今初

於是阿難及諸大衆身心了然，得大開示，觀佛菩提，及大涅槃，猶如有人，因事遠遊，未得歸還，明了其家，所歸道路。

此阿難一類之機，所知障輕，故能頓悟；而煩惱障重，故未能頓證。且圓

頓教旨，惟重徹悟，不愁不證。阿難既是大權示現，雖不證亦復何礙？於是，即指文殊偈選之後，於是時也；阿難及諸大眾，一類之機，各各身心了然。此與五卷偈後，身心皎然不同。彼以身心，結之次第，與解之次第，皎然明白矣。尙未知所入一門，是何門，當以何修法。此了然者，豁然貫通義。由聞文殊偈選，分明指出，將聞持佛佛，何不自聞聞，及成就涅槃心，觀世音爲最，是了知從入之門，獨在耳根，而修證唯在旋流。又明得耳根解，而六處之根齊解，是身了然，以根即身也。明得聞性復，以六處之性齊復，是心了然以性即心也。得大開示：因前未知，從入之門，冀佛冥授，於是如來敕令諸聖各說本門，再令文殊，分明揀選，傍敲側擊，借口傳言，到此始得豁然貫通，功由得大開示也。

觀佛菩提及大涅槃者：解見在前不覆。今得大開示，觀佛智斷二果，修證之法，了然不昧，故以喻明之。猶如有人者：喻阿難及諸大眾，一念未動以前，安住菩提涅槃家鄉；俄而無明不覺，忽動一念，三細勃興，六麤競作。背覺合塵，流而忘返，即同因事遠遊，六道往返，日久月深，不唯未得歸還，即家鄉之道路，亦幾忘失。今者幸遇如來，種種開示，及聞文殊敕選，雖未即得圓

通，而相似解發，已知耳根解結次第，旋流即獲無妄，即同明了其家所歸道路。雖未假裝錦旋，然已了知歸家道路，即無上乘，妙脩行路矣！

壬二 登伽一類證入

普會大衆，天龍八部，有學二乘，及諸一切新發心菩薩，其數凡有十恆河沙，皆得本心，遠塵離垢，獲法眼淨。

此約登伽一類，煩惱障輕，故能頓證。然圓頓行人，悟即徹底，證分淺深。而登伽前聞神咒，不思議力加持，頓證三果，此以聞偈開悟，乘悟頓斷殘思，故與此等列作一類。凡經敘證，多從深至淺，此中三段，但約圓位：一初住，二七信，三初信也。普會大衆，總標在會之機。天龍八部，應是利根凡夫；有學二乘，應是不定初心；發心菩薩，應是圓人初機。此等宿因實深，現位雖淺，皆屬煩惱障輕，故得乘悟證入；其數有十恆河沙，可謂機熟者衆！皆得本心者：咸皆悟得本有真心；此心即六根門頭，圓湛不生滅性也；與第三卷末，阿難等獲本妙心，同一心相，但彼悟得，此則證得也。良以圓人，初後二心究竟不別，故初住即證得本有真心矣！遠塵離垢，得法眼淨者：正脈云：即四

卷想相爲塵，識情爲垢，二俱遠離也。覺所覺空，則塵遠；空所空滅，則垢離矣。得法眼淨者：莊嚴論解法眼淨，初地見道位，若依圓教，即十住初心也。蓋生滅既滅，寂滅現前，即法眼淨矣。此位是證徹圓通因地心，成果地初步，四卷末云：「則汝法眼，應時清明」是也。

### 性比丘尼聞說偈已成阿羅漢

性是登伽，華言出家，名比丘尼，尼即女也。聞文殊說偈已，增進成阿羅漢，即圓之七信，借小聖名，稱大凡位。按圓通即此根初解，先得人空，而文齊於聞所聞盡也。

### 無量衆生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心

此初發心菩薩，即圓教初信位。數以無量稱者，愈見其不可思議也。智論云：阿婆磨，此翻無等等，以佛果菩提乃爲無等，謂無有何法可與齊等也。今既皆能發成佛之心，謂於無可等者，今已能等，故曰無等等也。阿耨多羅三藐三菩提，合之即一佛字，此名乃超九界以獨尊之號。從下釋上：三菩提此云正覺，超過六凡衆生之不覺；三藐此云正等，超過二乘人自他不能平等，但求已

利不肯利他；阿耨多羅此云無上，超過菩薩之有上，雖爲等覺菩薩，猶有妙覺，尙稱有上士；唯佛一人，獨當此稱。寶鏡疏云：當機所求，唯曰路、曰門、乃至賜屋，是尙未知有本家也。今聞耳根圓通之後，經家直敍曰家者，正顯當機大衆，了明自心，不從人得，義如本家，非賜屋之可比也。然即以此耳根返聞，爲還涅槃鄉，歸菩提家之門路也。初選根直入一大科已竟。

楞嚴經講義第十六卷終

大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經講義

福州鼓山湧泉禪寺圓瑛弘悟述 受法弟子明暘日新敬校

庚二 道場加行 分二 辛初 初請略說 二 重請詳示 辛初分二

壬初 阿難請 二 如來說 今初

阿難整衣服，於大眾中，合掌頂禮，心迹圓明，悲欣交集，  
欲益未來諸衆生故，稽首白佛：大悲世尊！我今已悟，成佛  
法門，是中修行，得無疑惑。

此道場加行科，乃爲圓根近下者設也。然上科爲初方便，此科更爲最初方便，亦助修圓通而已。阿難整理衣服，於大眾中，合十指爪，頂禮於佛。心迹圓明，悲欣交集者：心即根中圓湛不生不滅之真心；迹即旋流反聞，次第解結之事迹；不達本有之心，則曠劫積行，徒勞無益；不達修證之事，則塵埋寶藏，莫救貧窮。今性修畢達，故曰圓明，即上明了其家所歸道路之義；得路未歸故悲，到家有望故欣，一時悲欣交集於一心也。自解已圓，愍後未悟，現欲

利益未來末法諸衆生等。稽首白佛，稱曰大悲世尊：因如來悲心無盡故。我今已悟，成佛法門者：言我求成菩提最初方便，而今相似解發，已悟成佛法門。是中修行，得無疑惑者：是中指耳根之中，修行即離塵照性，旋流反聞工夫，得無有疑惑，不勞重建道場也。

常聞如來，說如是言：自未得度，先度人者，菩薩發心，自覺已圓，能覺他者，如來應世。我雖未度，願度末劫一切衆生。

此顯道場，專爲心迹，未得圓明者請也。常聞如來所說如是言，即指下之所說：無論因人果人，皆以利他爲事業。自未得度先度人者：此指因人；無明未盡，猶非得度，但捨己利他，此是菩薩發心，以度人爲先，先盡生界，後取菩提也。自覺已圓，能覺他者：此指果人；自心三覺已經圓滿，萬德畢備，而能覺悟法界衆生，此如來十號，以應世爲本，倒駕慈航果後興悲也。我雖未度三句，願學菩薩，發利他之心，我雖未度，願度末劫，一切衆生；此爲地藏菩

薩，衆生度盡方證菩提是也。

世尊！此諸衆生，去佛漸遠，邪師說法，如恆河沙，欲攝其心，入三摩地，云何令其安立道場，遠諸魔事？於菩提心得無退屈？

此請道場，遠離魔事。復稱世尊，此諸衆生，指末劫時候，去佛漸遠，根機愈薄，邪說競興，魚目難辨，蠱惑初心，彼彼皆是，如恆河沙之多。且邪必亂正，有欲初心後學，收攝其心，從聞、思、修，入三摩地，豈不難哉？敢請如來，云何令其初心後學，安立道場，使諸魔事，自然遠離，不能惑亂，於菩提心，念念增長，得無有退屈也？初阿難請竟。

壬二 如來說 分三

癸初 許說承聽

二 總舉三學

三 別列三學 今初

爾時世尊，於大衆中，稱讚阿難：善哉！善哉！如汝所問，安

立道場，救護衆生，末劫沉溺，汝今諦聽，當爲汝說。阿難大衆，唯然奉教。

此讚其請問之當，而許說也。正脈云：善哉有二意：一、善其發利他心，得菩薩正行。二、善其請道場意，得利他法要也。意謂如汝所問，祇恐邪師說法，擾亂定心，必須安立道場，方可遠離魔事；此誠救度一切衆生，末劫之時，免於沉淪陷溺，極要之法也。汝今諦聽，吾當爲汝分別解說。阿難大衆唯然奉教者：唯然應諾之辭，奉命承教，而諦聽也。

癸二 總舉三學

佛告阿難：汝常聞我毘奈耶中，宣說修行，三決定義，所謂攝心爲戒，因戒生定，因定發慧，是則名爲三無漏學。

此佛正說道場助行。寶鏡疏云：以持戒誦咒，爲助修之行也。蓋前佛對當機，一往發明如來藏心，由耳根圓通，悟理直入者，乃爲正修也。今當機憐愍末劫，恐多障礙，故遠魔辯異，設立道場，所以如來，有帶事兼修之說，名爲

助行，謂助正修之行也。然助有二：一、惑重者，先持禁戒，以制斷發業無明；二、習重者，兼持秘咒，令熏斷俱生無明。故知末世修禪定者，非此助行，則不免於邪說所惑，而成魔魅也。

佛告阿難：汝尋常豈不聞我所宣說，毘奈耶中，有三種修行，決定義耶？毘奈耶，大小乘律藏之通名，故佛常說，阿難常聞。毘尼，此翻善治，謂自治淫、怒、癡，亦能治人淫、怒、癡，亦云調伏，謂調練三業，制伏過非也。毘奈耶，正詮戒學，兼詮定、慧，故成三決定義，謂決定依此修證也。攝心爲戒者：檢異權小，多約身、口事相爲戒；今約大乘，但收攝其心，一念不生，衆戒具足，所以攝心，便名爲戒。因戒生定者：心既攝已，寂然不動，漸生於定，如風止息，波浪自停。圓覺經云：「尸羅不清淨，三昧不現前。」因定發慧者：定心成就，本明漸發，照涵萬象，如風停水湛，自體生光。圓覺經云：「無礙清淨慧，皆從禪定生。」則名爲三無漏學：以能修三無漏學，不漏落於生死輪迴故。正脈云：今此所修，仍是耳根圓通，但爲最初近下之根，特加戒律、道場、持咒之三事，故大科云加行也。至於因戒所生之定慧，仍是亡塵盡根妙定，及彼定所得三空慧耳。觀經文但惟詳戒，而略於定慧可見也。問：

「前門何不用此？」答：「中根煩惱輕微，無自起淫等四念，且彼於亡塵時，防護有力，世俗曲屈聲，已不容入，安有自起四念，何況道理徑直等聲，一併止絕哉？至於阿難初果，已能不入色聲等六塵，但加反聞，尚不多費亡塵之力，安有自起淫等之念耶？故知斯門，特爲塵勞素重，不待聲引而頻舉，自發淫等四念，乃至身口，亦所未免者，加四戒以爲反聞之前方便；加道場持咒，以爲正反聞時之助行也。舊解全不知此，杳無一字，豈自此後，別爲一法門哉？此非一小失，故特爲警示學人珍重。」結名三無漏者，戒中已自不容一念漏於諸非，何況定慧？然此非但不漏落於三有而已，以注心反聞，兼不漏落空有二邊，所以爲眞無漏，而非小乘比也。二總舉三學竟。

**癸三**

別列三學 分二

子初

歷明預先嚴戒

二

略示場中定慧

子初分二

丑初

正教持戒

二

助以咒力

丑初分三

寅初

攝前徵起

二 開釋四重

三 總結遠魔

今初

**阿難！云何攝心，我名爲戒？**

心爲戒本，若攝之則名持戒，若放之則爲破戒，故以攝心，名爲戒也。

寅二 開釋四重 分四 卯初 斷淫 二 斷殺 三 斷盜

四 斷妄 卯初分二 辰初 曲分損益之相 二 判決邪正之說

辰初分三 巳初 首陳持犯利害 二 預辨魔佛教儀 三 確定菩提成否

巳初分二 午初 持則必出生死 二 犯則必落魔道 今初

## 若諸世界六道衆生其心不淫則不隨其生死相續

此明戒爲三學之首。以初卷至四卷半，皆明生信開解，即是慧學。自舉喻華屋，請示修門，至此乃是定學。以故向下爲根機稍下者，正明戒學。則知此經，俱詮三學。然唯說四重，以是大小二乘，共具之根本戒也。溫陵曰：諸經戒殺居首，謂設化以慈悲爲先；此經淫戒居首，爲真修以離欲爲本。蓋欲氣麤濁，染污妙明，欲習狂迷，易失正受，續生死喪眞常，莫甚於此，故須首戒也。若諸世界，六道衆生：皆因淫欲，而正性命，是以纏縛生死。其心不淫，則不隨其生死相續者：而於淫欲一事，非但不動身口，亦不生一念思想之心，方爲不犯，方與攝心爲戒相應。餘三仿此，既心戒清淨，則樹倒根斷，枝葉不生，自不隨其生死相續。如後乾慧地文云：「欲愛乾枯，根境不偶，現前殘質

，不復續生。」可證斯義。

午二 犯則必落魔道

**汝修三昧，本出塵勞，淫心不除，塵不可出。**

汝修耳根三昧，本思出離塵勞，塵勞即界內見思二惑。淫心不除，塵勞必不能出，淫欲爲塵勞上首故。

**縱有多智，禪定現前，如不斷淫，必落魔道；上品魔王，中**

**品魔王，下品魔女。**

此承上文，帶淫修禪，塵不可出。縱有多智者：世智辯聰，善說諸法。禪定現前者：世間禪定，善入住出，而得現前。縱有二字，雙貫多智、禪定二種。如不斷淫者：於修三昧時，不捨絕淫念，皆爲魔業，必落魔道，魔樂欲境。今既不斷淫欲，上品則墮魔王，以魔界欲勝、福強、心靈，非禪智不能便生；今以禪智而助淫心，使淫增熾。如陰魔中，行空禪者，却留塵勞，廣化七珍，多增寶媛是也。設無世智禪定，則直墮地獄無疑矣！中品則墮魔王，下品則墮

魔女，上、中、下三品，則隨福厚薄，以爲階降耳。

## 彼等諸魔，亦有徒衆，各各自謂成無上道。

彼等諸魔，其徒實繁；以淫欲爲傳法，遞相傳授，令不斷絕，各各自謂成無上道。我慢成習，非果計果。如受魔文云：其人亦不覺知魔著，自言謂得無上涅槃是也。初首陳持犯利害竟。

已二 預辨魔佛教儀 分二 午初 貪淫化世即魔教

二 教人斷淫即佛誨 今初

我滅度後，末法之中，多此魔民，熾盛世間，廣行貪淫，爲善知識，令諸衆生，落愛見坑，失菩提路。

我者佛自稱。滅五住煩惱，度二種生死，即去世之別稱也。正像已過，末法之中；去聖時遙，魔強法弱，故云多此魔民，熾盛世間。此多魔教，生受其惑，死爲魔眷；如後受魔文云：「命終之後，必爲魔民」是也。如火熾然盛發，世間盡受其焚；如後想魔文云：「如是邪精，魅其心腑，近則九生，多踰百

世，令眞修行，總成魔眷」是也。廣行貪淫者：即先世帶淫修禪之輩，來爲教師，現通現慧，密教行淫，以爲佛事，遞相傳授。爲善知識者：自以爲善知行淫之事，善識行淫之理；如後想魔文云：「讚歎行淫，不毀麤行，將諸猥褻，以爲傳法」是也。令諸衆生，落愛見坑，失菩提路：愛即思惑，見即見惑，而以淫欲，爲教化之端，則墮愛坑；而以淫欲，爲眞修之法，則墮見坑；不能自出，而失菩提正路矣！

## 午二 教人斷淫即佛誨

**汝教世人修三摩地，先斷心淫。是名如來，先佛世尊，第一決定清淨明誨。**

此囑阿難，轉教末世。初心修三摩地者：即耳根圓通。淫欲爲大定冤賊，不唯身不行淫事，且要心不起淫念方可。此正防微杜漸，臨深履薄之誠。果能如是，方名如來，先佛世尊，第一決定，清淨明誨。如來指今佛，先佛世尊，指過去諸佛，今昔之佛，皆作是說，定可信從也。第一者，居四重之首，決定斷除心淫，清淨脩學，究竟明誨也。

今初

已三 確定菩提成否分二

午初 喻不斷無成

二 勸深斷方成

是故阿難！若不斷淫，修禪定者，如蒸沙石，欲其成飯，經百千劫，只名熱沙。何以故？此非飯本，沙石成故。

此承上是佛教斷淫之故。阿難！若不斷淫心，修禪定者，如蒸沙石，欲其成飯，經百千劫，祇名熱沙，此非飯本。而以禪定薰修，喻之以蒸；以不生滅心，爲本修因，然後圓成果地修證，喻如蒸米成飯。

汝以淫身，求佛妙果，縱得妙悟，皆是淫根，根本成淫，輪轉三途，必不能出；如來涅槃，何路修證？

設汝不斷淫欲，是以淫身，求佛所證妙覺極果；此因果不孚，如蒸沙成飯相似。縱得妙悟者：謂縱經多劫修習，得開妙悟，合上經百千劫，只名熱沙；經劫修習如蒸，得開妙悟如熱相。皆是淫根五句：合上此非飯本，沙石成故。根本成淫者：有淫欲種子，觸處便發，由此惡業日臻，必至輪轉三途，必不能

出；人身尚不可得，況欲修佛果耶？如來涅槃者：佛所證之如如理；何路修證者：沙石成故，決難成飯也。

## 午二 勸深斷方成

**必使淫機身心俱斷，斷性亦無，於佛菩提，斯可希冀。**

機者，發動之由，如弩牙也。謂身之淫機，由心使作，心之淫機，由念弛放，必使一念不生，身心二途，方得俱斷。若使能斷之性猶存，而所斷緣影仍在，終非杜絕，必使斷性亦無，方稱藥病雙除，始爲無病人也。正如息機歸寂然，諸幻成無性矣！即此無幻之性，方合於佛果菩提，菩提佛所證之如如智，斯可希冀矣！此與上科涅槃，乃理智一如，互影說故。寶鏡疏云：身斷淫，律儀戒也；心斷淫，定共戒也；斷性亦無，道共戒也。初曲分損益之相竟。

## 辰二 判決邪正之說

**如我此說，名爲佛說；不如此說，即波旬說。**

此判決邪正。以當機深防，未來邪說亂正，魔佛難辨，而求說辨魔規則，佛則以四根本戒，以辨驗之，令末世修學，永爲龜鑑。如我此說，修三摩地，

先斷心淫者，是則名為佛說，急宜從之。不如此說，或行淫不礙真修，是即波旬說，速當絕之。波旬訛也，正云波卑夜，此云惡者。能傷法身，而害慧命者也，此釋迦出世，魔王名也。魔字從石，梁武帝謂，此惱害於人，易之爲鬼，今從梁易也。初斷淫竟。

卯二 斷殺分二 辰初 曲分損益之相 二 判決邪正之說

辰初分三 巳初 首陳持犯利害 二 預辨魔佛教儀 三 確定解脫得否

巳初分二 午初 持則心出生死 二 犯則必落神道 今初

阿難！又諸世界六道衆生，其心不殺，則不隨其生死相續。

此殺戒，亦注重在心，非但身不行殺，乃至其心，亦不起殺念。殺念尙且不起，何況身臨殺事！是則可爲眞持戒者，可以眞修三昧也。其心苟無殺念，則不負他命，不欠他債，自然不隨其生死相續。何以故？如本經云：汝負我命，我還汝債，以是因緣，經百千劫，常在生死，今命債既無，生死自離矣！

午二 犯則必落神道

汝修三昧，本出塵勞，殺心不除，塵不可出。

汝修三昧，本來求出塵勞生死；如若殺心不能除去，則與衆生結怨連禍，塵勞不可出矣！

縱有多智，禪定現前，如不斷殺，必落神道。上品之人，爲大力鬼；中品則爲飛行夜叉，諸鬼帥等；下品當爲地行羅刹。

指掌疏云：恐謬辨云，多智之人，了知殺性本空，禪定得力，殺過縱使現前，似無關於塵勞；聰明長者，作家居士，喫得肉已飽，來尋僧說禪者，類多此計，故如來以縱有多智等防之。有多智，指多世智辯聰；禪定，謂有漏禪定；現前，謂智能通達，善說諸法，禪能出入三昧境界。今以禪智助殺，必定墮落神道。鬼神福報，雖分勝劣，均爲惡趣；故從人道而入者，謂之墮落也。上品之人，禪智勝於殺業，神通既大，福德又勝，故爲大力之鬼；應是天行夜叉，及諸鬼主，如川嶽等；人間尊奉，稱帝稱天者。中品之人，禪智與殺業正等。

，神通福德，既次於上，則爲飛行夜叉，諸鬼帥等；應是空行夜叉，如山林城隍等。下品之人，禪智劣於殺業，神通既微，福德亦劣，則爲地行羅刹，噉人精氣，亦如大海邊，羅刹鬼國是也。

**彼諸鬼神，亦有徒衆，各各自謂，成無上道。**

未證謂證，未得謂得，各各自已謬稱成無上道。初首陳持犯利害竟。

已二 預辦魔佛教儀 分二

午初 食肉化世卽鬼教

二 教人斷殺卽佛誨 今初

**我滅度後，末法之中，多此鬼神，熾盛世間，自言食肉得**

**菩提路。**

此言滅後，末法之中，世衰道微，邪魔惡鬼，盛行世間；倡言食肉，當得菩提正路。乃云：「酒肉穿腸過，佛在心頭坐。」真鬼語也。

**阿難！我令比丘，食五淨肉，此肉皆我神力化生，本無命**

根。汝婆羅門，地多蒸濕，加以沙石，草菜不生，我以大悲神力所加，因大慈悲，假名爲肉，汝得其味。奈何如來滅度之後，食衆生肉，名爲釋子！

此預防問難。食肉既是鬼教，佛應嚴戒，何故如來亦許比丘食五淨肉耶？故呼阿難而告之曰：我令比丘食五淨肉者：不見殺、不聞殺、不疑爲我殺、及自死、鳥殘，此爲五淨肉。此肉皆我神力之所化生，本無命根：命根者，識、煖、息三，連持色心者，以爲命根。下又訪問難，既是如來神力，何不化穀菜，而乃化淨肉，反令後之食肉者，得以藉口，豈慈悲者之所爲耶？乃曰：汝婆羅門國，地多蒸濕，過炕謂之蒸，過潤謂之濕，加以沙石，不唯不產五穀，且草菜亦不能生；設若不化五淨肉，而化稻梁蔬菜，事出反常，人以爲怪，我以大悲神力所加，慙其饑虛，而化成五種淨肉。因大慈悲，假名爲肉，令汝暫得其味，聊以支身，非有心性命根之眞肉也。奈何如來滅後，有實食衆生肉者，而更欲名爲釋子耶？西域四姓出家，同稱釋子。涅槃經云：「善男子！從今

日始，不聽食肉，應觀是食，如子肉想，夫食肉者，斷大悲種。」

汝等當知，是食肉人，縱得心開，似三摩地，皆大羅刹，報終必沉生死苦海，非佛弟子。如是之人，相殺相吞，相食未已，云何是人得出三界？

此令知必墮。汝等當知者：欲其將如來語，傳示末法，急爲救正也。當以智知，是食肉人，縱使修學，暫得心開，亦不過相似三摩地，終非真實三昧也。夫殺貪不除，現生皆大羅刹，報盡壽終，必沉生死苦海，永爲鬼類，非佛弟子。如是之人，命債不了，互相殺害，互相吞嗜，互相食噉，未有已時，無由解脫，云何得出三界？

午二 教人斷殺即佛誨

汝教世人，修三摩地，次斷殺生，是名如來，先佛世尊，第二決定清淨明誨。

此佛教轉教末世之人。修三摩地，即耳根圓通。次斷殺生者：對淫能障定，殺乃違慈，故次斷之。是名先佛世尊，第二種決定，清淨脩學之明誨也。

已三 確定解脫得否 分二 午初 喻不斷難脫 二 勸深斷方脫 今初

是故阿難！若不斷殺，脩禪定者，譬如有人，自塞其耳，高聲大叫，求人不聞，此等名爲欲隱彌露。

此承上是佛教斷殺之故。阿難！若不斷殺，脩禪定者，不得解脫。譬如有人，喻帶殺修禪之人。自塞其耳者：謂以手塞耳，避人聽聞，而復高聲大叫，謂殺生食肉，無有罪報，求人不聞者，此正欲隱而彌露也。

清淨比丘，及諸菩薩，於歧路行，不蹋生草，況以手拔？云何大悲，取諸衆生，血肉充食。

首二句，指二乘持戒人。歧路者，分歧小路也。生草易長，清淨二乘之衆經行，足倘不蹋，況以手拔耶？仁慈之心，猶及草木，云何大悲，取衆生血肉，以充滋養，任意食噉耶？

午二 勸深斷方脫

若諸比丘，不服東方絲、繇、絹、帛，及是此土靴、履、裘、毳、乳酪、醍醐，如是比丘於世真脫，酬還宿債，不遊三界。

此勸斷殺，必須深斷，方可脫離生死。若諸比丘六句，明服有二種：一服用，如東方絲、繇、絹、帛，及是此土靴履裘毳。二服食，如乳、酪、醍醐。然雖此中，一概遮止，唯經律論所明，不無輕重。如絲、繇、絹、帛，則大小乘，並皆嚴禁，以其害多命也。靴履裘毳，小乘一向聽許，大乘亦不全遮，以其非專爲此而害命也。乳、酪、醍醐，大小並許。今云不服者，以能不服，則彌善耳。如是比丘，子縛已斷，於諸世間，眞得解脫；然果縛尙存，不過酬還宿債而已。現前殘質既盡，無復續生，故不再遊三界。

何以故？服其身分，皆爲彼緣；如人食其地中百穀，足不離地。必使身心於諸衆生，若身身分，身心二途，不服不食。

## 我說是人眞解脫者。

何以故，於世眞脫？服衆生身分，指絲綿等。雖非身肉，然亦是彼身之一分，用之皆爲彼結不離之緣。如劫初之人，體有飛光，足有躡雲，因食地肥，不能輕舉，然後食其地中百穀，足不離地。百穀者，物理論云：梁者黍稷之總名，稻者粳糯之總名，菽者衆豆之總名，三穀各二十，合爲六十；蔬果之實，各二十種，爲百穀也。必使身心，於諸衆生，若身身分：必使身心，指比丘之身心；於諸衆生，指有情衆生；若身，謂肌肉骨髓；身分，謂袈裟乳酪等。身心二途，不服不食者：謂非但身之於衆生身，及身分，不服不食；而心亦無一念貪求服食而已，是身心二途俱斷。我說是人，眞解脫者：既無負命索債，則三界之生緣斷絕，故說是人，眞解脫者。初曲分損益之相竟。

### 辰二 判決邪正之說

## 如我此說，名爲佛說；不如此說，即波旬說。

如我此說，脩三摩提，次斷殺生者，是則名爲佛說，急宜從之。不如此說，食肉不礙菩提，是即波旬說，速當遠之。卯二斷殺竟。

卯三 斷盜 分二 辰初 曲分損益之相

二 判決邪正之說

辰初分三

巳初 首陳持犯利害

二 須辨妖佛教儀

三 確定三昧得否

巳初分二

午初 持則必出生死

二 犯則必落邪道

今初

阿難！又復世界六道衆生，其心不偷，則不隨其生死相續。

此斷偷盜。非但盜人財物，乃至言行詐異，誑惑無識，恐令失心，以及一念，希取利養者，皆是也。不唯身無偷盜，要且心無偷盜之念，方爲眞持戒者，可以修三昧也。此中不言身不偷盜者，以心且不動，何況身耶？不斷，則往復徵償，續諸生死，斷故不隨也。

午二 犯則必落邪道

汝脩三昧，本出塵勞，偷心不除，塵不可出。

正脈云：「厭塵者，方可以出塵；貪世者，豈能以越世？」

縱有多智，禪定現前，如不斷偷，必落邪道。上品精靈，中品妖魅，下品邪人，諸魅所着。

此防謬云：多智之人，了知塵勞本空，禪定現前，彈指可超無學，雖不斷偷，塵勞莫繫，時節既至，要出便出，何言不可出耶？無恥禪流，往往以此飾非，故以縱有多智，禪定現前警之。謂縱有世智辯聰，有漏禪定現前，如若不斷偷心，必定落於邪道。

指掌疏云：邪道潛取，以偷心爲墮緣，邪通該世，非禪智不能發，今以禪智助偷，必當墮落。其類上品精靈者：盜日月之精華，竊天地之靈秀，附山托水，惑人祭祀者，是也。中品妖魅者：盜人物之津液，竊山林之氣潤，爲魍魎，伺便作孽者是也。下品邪人者：賦性險曲，居心邪僻。諸魅所著者：爲精靈之所附，被妖魅之所迷，妄言欺世，詭異惑俗之類。此等亦由禪智盜業，互相勝劣，而感上、中、下異。

彼等羣邪，亦有徒衆，各各自謂，成無上道。

此指帶偷修禪，其類不一，故曰彼等羣邪。亦有徒衆，成慢不歸，邪知邪見，不自覺知，端坐受供，居然如佛，故云各各自謂，成無上道；亦非果計果矣！初首陳持犯利害竟。

已二 預辦妖佛教儀 分二 午初 潛匿該惑即妖教 二 教人斷偷即佛誨 今初

我滅度後，末法之中，多此妖邪，熾盛世間，潛匿奸欺，稱善知識，各自謂已得上人法，該惑無識，恐令失心，所過之處，其家耗散。

此預言滅後末法之中，佛教陵夷，妖邪得便，故言其多。熾盛世間，潛匿奸欺者：熾然惑衆，盛行世間，潛踪詭祕，匿詐藏奸，欺世盜名。如想魔文云：潛行貪欲，口中好言災祥變異，即潛匿奸欺也。信其教化，搖蕩其心，妖言妖行，或現妖通，詐稱得道善知識。各自謂已得上人法者：上人即是菩薩，以居聲聞上故。此未得謂得，未證謂證，各謂自己，已得菩薩法，此邪師自負

也。該惑無識，恐令失心者：嚇詐誘亂，世間無識者，恐令其人，失於本心，亡其知見。如想魔文云：或言如來，某處出世，或言劫火，或說刀兵，即該惑無識之事。所過之處，其家耗散者：聞某處佛出，則求其接引，聞劫火刀兵，則望其救濟，傾家奉之，所至之處，令其家財耗散無餘。

**我教比丘循方乞食，令其捨貪，成菩提道。諸比丘等，不自熟食，寄於殘生，旅泊三界，示一往還，去已無返。**

此先以己教相形顯。循者順也，方者處也，我教比丘，循順地方處所，而行乞食之法，趣得支身，不妄求不多求，令其捨貪，爲菩提道。貪爲煩惱根本，根本既捨，枝末自枯，煩惱離而菩提可成。豈同妖邪，該異惑衆，貪他利養，造生死業耶？諸比丘等下，釋出捨貪之故。我教比丘，不自炊爨熟食者：令其知身是幻，悟世無常，不過寄居於此，以了殘生而已。旅泊三界者：陸宿曰旅，水宿曰泊；無非借此三界，爲旅店客船，以示一度往還，自此已去，無復再返，如此行持，方爲佛子。

云何賊人，假我衣服，裨販如來，造種種業，皆言佛法？卻非出家，具戒比丘，爲小乘道，由是疑誤，無量衆生，墮無間獄。

云何是痛斥語，賊人謂內心竊取利養，外貌假借僧儀。裨販如來者：裨者助也，販即販賣。謂着如來衣服，以助販賣也。良以不著佛衣，不能取信於人，販法爲難故。造種種業，皆言佛法者：謂非法說法也；詭言異行，詭惑人心，造種種業，無所不至，皆言是最上一佛乘之正法。卻非出家，具戒比丘，爲小乘道者：謂法說非法也，若以前乞食，正教責之，彼必自是他非。卻乃毀謗真實出家，具戒比丘，正修行人，爲小乘道；反自妄稱，我是大乘菩薩之行。由是疑誤，無量衆生，墮無間獄者：由是法說非法之故，疑惑無量衆生。以正教爲小乘道。而從妄謗，由是非法說法之故，賺誤無量衆生，以業因爲眞佛法，而遵妄行，一盲引衆盲，皆墮五種無間地獄，則妖邪之害，可勝言哉？初潛匿詿惑即妖教竟。

午二 教人斷偷即佛誨 分二

未初 先出自己誨

二 轉教先佛誨

今初

若我滅後，其有比丘發心決定，脩三摩提，能於如來形像之前，身然一燈，燒一指節，及於身上，爇一香炷。

此教捨身微因。若我滅後，其有比丘，發大乘心，決定棄捐諸有爲相，脩三摩提，即耳根圓通，如幻三摩提也。此句下義含慮有宿生盜業，爲障勝脩，故教修如是微因。能於如來，形像之前者：爲供養佛故，亦爲仗承佛力，銷宿障故，又爲求佛證明，除現執故。然燈燒指，及爇香炷，此爲捨行，一切難捨，無過己身，今則難捨能捨，信其定消宿業也。

我說是人無始宿債，一時酬畢，長揖世間，永脫諸漏，雖未即明無上覺路，是人於法，已決定心。

我說是然燈燒指，及爇香炷之人，無始宿業盜債，一時酬畢。何以捨身微因，即獲如是善果耶？盜者，取他身外之財物，利養此身，今則捨難捨之自身

，供養於佛。一念捨心，即是大智慧光明，無始宿債，即是黑暗，明能破暗，理固然也。長揖即永辭也，世間即有漏三界。永脫諸漏者：謂永遠脫離，見思諸漏，而出生死。無上覺路者：正謂無上妙覺，菩提之路，即五十五位圓通已後事，此人雖未即明圓通法門，信知必得，決知無有疑心也。

若不爲此捨身微因，縱成無爲，必還生人，酬其宿債，如我馬麥，正等無異。

設若不爲此捨身酬債微因，以求懺悔滅罪，則縱成佛，雖得無漏無爲，必定還來生於人間，酬其宿債，以其宿業未盡故。如我在毘蘭邑中食馬麥之報，無有異也。按興起經：昔舍衛國毘蘭邑，阿耆達王，請佛與五百比丘，三月供齋，時有魔惑王心，入宮耽荒五欲，供六日止。又值邑內饑饉，乞食不得。時有馬師，減馬麥半，供佛及僧，至九十日，王乃醒悟，向佛求懺。舍利詢問因緣，佛言：過去毘婆尸佛時，有王請佛及僧，佛僧食已，爲病比丘請，一分食。過梵志山，梵志聞香，誦曰：此髡頭沙門，應食馬麥，何與甘饌，所教五百童子，亦如是說。爾時梵志者，今我身是，五百童子者，今五百羅漢是。

然此但因宿詬佛僧，尚不免報，何況盜他財物，侵彼身分，自應酬債。要知化佛不屬業生，眞佛離諸根量，喚誰受報，蓋爲造業衆生，示有果報，令生恐懼，故今引之，以證宿債必酬，抑亦因此，以見捨行之不可不修也。

未二 轉教先佛誨

汝教世人修三摩地，後斷偷盜，是名如來先佛世尊，第三決定清淨明誨。

此勅轉教末世之人，修三摩地，即耳根圓通。後斷偷盜者：對淫能障定，殺乃違慈，理應先斷故，此居後也。是名如來，先佛世尊，第三種決定，清淨修學之明誨也。

已三 確定三昧得否 分二  
今初 午初 喻不斷難得 二 勸深斷方得

是故阿難！若不斷偷，脩禪定者，譬如有人，水灌漏卮，欲求其滿，縱經塵劫，終無平復。

此承上是佛教斷偷之故。阿難！若不斷除偷盜之心，脩禪定者，譬如有人，帶偷修禪人；卮是酒器，漏卮喻帶偷之心；水喻定慧，注水入於帶偷心中，望其成就圓通，如以水灌漏卮，欲求其滿，隨灌隨漏，縱經塵劫，終無平復。

午二 勸其深斷方得

**若諸比丘，衣鉢之餘，分寸不蓄，乞食餘分，施餓衆生。**

若諸末世，清淨比丘，三衣一鉢之外，分寸不許蓄積，此止持不貪也。循方乞食，趣得支身，設有餘分，盡施饑餓衆生，此作持不慳吝也。合之，則斷貪吝心。

**於大集會，合掌禮衆，有人捶詈，同於稱讚。**

上句斷慢心，於大集會之中，合掌禮拜四衆；以必觀實相平等，見人是佛故。下二句斷瞋心，有人嫌其煩瀆，捶打罵詈，歡喜領受，同於稱讚；以必觀怨親一相，榮辱無關故。

**必使身心，二俱捐捨，身肉骨血，與衆生共。**

上二句斷癡心，必使若身若心二者，俱能捐捨，則斷我、法二執，即斷癡心。下二句，轉貪、瞋、癡、慢，而成同體大悲。身肉骨血，俱皆可捨，則身心寧復有遺哉？以必觀此苦、空、無常、無我、不淨之物，施作佛事耳。此皆成就無偷之心，以上則於依正二報，斷除偷心矣！

不將如來，不了義說，迴爲己解，以誤初學，佛印是人，得眞三昧。

此於佛法上，亦除去偷心。不了義說，如阿含云：蓄物可以資身進道；如婆多論，許百物各可蓄一，但禁餘二者是也。不將如來權乘不了義說，以此迴護過犯，以爲自己解釋。因其自己，不能奉行大乘，反曲引權小教中，不了義事，以自誤誤人，皆偷心不死之故。果能如是，偷心盡絕，一念純眞，即證圓通體。以是而修，名眞三昧，佛印是人即得者，良有以也。初曲分損益之相竟。

辰二 判決邪正之說

如我所說，名爲佛說，不如此說，即波旬說。

卯三 斷盜竟

卯四 斷妄 分二

辰初 曲示戒勸之意

二 判決邪正之說

辰初分四

已初 首陳妄語大損

二 表已禁勅無妄

三 轉教先佛明誨

四 確定菩提成否

已初分三

午初 躡標妄語成魔

二 指述妄語之意

三 記其損善墮惡 今初

阿難！如是世界、六道衆生，雖則身心無殺盜淫，三行已圓，若大妄語，即三摩地，不得清淨，成愛見魔，失如來種。

此明妄語戒。正脈云：妄語有二：發言不實，爲小妄語；妄稱證果，爲大妄語。此中所斷大妄語也。不唯口不出小大妄語，乃至其心亦無妄語之念，方名持戒清淨，可脩三昧也。故呼阿難，如是世界，六道衆生，雖然身心無殺，則慈行成就；身心無盜，則捨行成就；身心無淫，則梵行成就；故曰三行已圓。前皆許其出離生死，若大妄語，即奪其不出生死。三摩地不得清淨者：以其猶有貪供心故。成愛見魔者：溫陵曰：貪其供養，求己尊勝，名愛魔；妄起邪見，謂己齊聖，名見魔。既已成魔，自不覺知，生同醉夢，死從淪溺，以衆生本有如來藏心，爲成佛之種，今爲愛見二魔所劫，故曰失如來種也。

午二 指述妄語之意

所謂未得謂得，未證言證。或求世間尊勝第一，謂前人言：我今已得須陀洹果，斯陀含果，阿那含果，阿羅漢道，辟支佛乘，十地地前，諸位菩薩，求彼禮懺，貪其供養。

此指述妄語之意，惟在貪其供養，故作大妄語。所謂未得菩提，謂爲已得，未證涅槃，言爲已證。後云：況復法王，如何妄竊；乃斥乎此。此或求世間尊爲殊勝第一者：謂或復有人，不敢以菩提涅槃妄稱，但求世間，尊爲殊勝第一；以是之故，謂現前之人，作如是言：凡夫人中，初果爲上，故自謂已得，須陀洹果；次於初果，又見二果爲上，故自謂已得，斯陀含果；次於二果，又見三果爲上，故自謂已得，阿那含果；次於三果，又見四果爲上，故自謂已得，阿羅漢道；次於出世小乘中，又見緣覺、獨覺中乘爲上，故自謂已得；十地聖人，及地前十住、十行、十回向，三賢諸位菩薩。後說云何自稱得上人法，蓋指乎此。末二句，即述大妄語意，言此人，作如是等大妄語者，爲求彼前人，

向自己禮拜懺悔，貪其供養。

午三 記其損善墮落

是一顛迦，消滅佛種，如人以刀，斷多羅木，佛記是人，永殞善根，無復知見，沉三苦海，不成三昧。

此作大妄語，希圖利養。妄罪兼盜，永失善根。是一顛迦，亦云一闡提，此翻斷善根人。善根既斷，是爲消滅成佛之種。如人以刀，斷多羅木者：南印度建那補羅國之北，有貝多羅樹木，三十餘里，樹葉長廣光潤，諸國書寫，莫不採用；其樹以刀斷，則不復活。佛記是人，永殞善根，無復正知正見，沉淪三途苦海，縱有禪智，咸資魔業，不成眞三昧。初首陳妄語大損竟。

巳二 表已禁勅無妄 分二

午初 佛勅聖化必密 二 惟除命終遺付

今初

我滅度後，勅諸菩薩，及阿羅漢，應身生彼末法之中，作種種形，度諸輪轉。

指掌疏云：佛滅度後，魔強法弱，故勅菩薩、羅漢，應身生彼，挽末法而扶正教，摧邪宗而救衆生也。作種種形，隨類現化。度諸輪轉者：令出生死，所謂應以何身得度者，即現何身而說法也。

或作沙門、白衣居士、人王、宰官、童男、童女，如是乃至淫女、寡婦、姦偷、屠販，與其同事，稱讚佛乘，令其身心入三摩地。

初四句現順行，下諸句現逆行，如佛所勅，作種種形也。或作不定辭，以妙觀察智，觀機現形，沙門至童女等，如三十二應說。如是乃至淫女、寡婦、姦偷屠販者：乃菩薩涉俗利生，四攝法中之同事攝也。若不同其事，未免矯拂其心，不相順從，若與其同事，意在得其歡心，以便與其稱讚最上一佛乘，能令衆生，返迷歸悟，離苦得樂，轉彼邪心，令得正定，故曰令其身心，入三摩地。

終不自言：我真菩薩，真阿羅漢，泄佛密因，輕言末學。

究竟不肯自言，我真菩薩，真阿羅漢，泄漏佛旨，祕密之因。輕言末學者：輕易泄言，於晚學之人也。

午二 惟除命終遺付

**惟除命終，陰有遺付。云何是人，惑亂衆生，成大妄語？**

惟除命終者，示現捨報也。陰有遺付者：暗中有遺言付囑也。住則不泄，泄則不住，如杜順和尚偈云：「遊子漫奔波，登山禮土坡，文殊祇這是，何處覓彌陀。」云何是斥責辭，是人指愛見魔人，以如是未得謂得，未證謂證之魔說，惑亂後世末學衆生，成大妄語。

巳三 轉教先佛明誨

**汝教世人，修三摩地，後復斷除，諸大妄語，是名如來，先佛世尊，第四決定清淨明誨。**

佛勅菩薩、羅漢，現身如是；汝教後世初心之人，欲修三摩地者，先雖能斷淫、殺、盜三，後復要斷除如是諸大妄語；是則名爲，今昔如來，第四決定

斷妄語戒，清淨修學之明誨也。三轉教先佛明誨竟。

巳四 確定菩提成否 分二

午初 喻不斷無成

二 許能斷必成

今初

是故阿難！若不斷其大妄語者，如刻人糞，爲旃檀形，欲求香氣，無有是處。

此承上，是如來以斷大妄語之故。又呼阿難，若不斷其大妄語者，喻如刻人之乾糞，而爲旃檀之形也，像也，因果不類；以妄語心行，喻乾糞，禪定眞修，喻旃檀佛像，正以妄語糞穢之因，欲求禪定法身之果，豈可得乎？故曰欲求香氣，無有是處。

我教比丘，直心道場，於四威儀，一切行中，尙無虛假，云何自稱得上人法？

所以我教比丘，不斷妄語，不成菩提；但依正直之心，即成道之場。華嚴經云：「菩提妙法樹，生於直心地。」淨名經云：「直心是道場」。無虛假故

。於行、住、坐、臥四種威儀，乃至語默，云爲一切行中，尙要正直，無得虛假，云何妄自稱尊，謂得大小諸乘，及上人之法耶？

譬如窮人，妄號帝王，自取誅滅。況復法王，如何妄竊？因地不真，果招迂曲，求佛菩提，如噬臍人，欲誰成就？

窮人，以喻三摩未成，性德未顯。妄稱帝王者：即大妄語，未得謂得，未證謂證。帝王者，一國之主，妄號之，自取赤族之誅，滅門之禍也。況復二句，乃以輕沉重之意，言三乘賢聖，尙不可竊，況佛爲出世法王，如何妄竊？因地不真，果招迂曲者：以大妄語爲因，故不真，則果地之事，難免迂迴屈曲，求進反退，求昇反墜，而求佛果菩提，自不能成。如噬臍人：噬以口咬也。臍即肚臍，謂口臍相遠，終不能及，以是自作妄語，銷滅佛種，更欲望誰而成就耶？

午二 許能斷必成

若諸比丘，心如直弦，一切真實，入三摩地，永無魔事。我印是人，成就菩薩，無上知覺。

此深許能斷大妄語，必成無上菩提。若諸比丘，心如弓弦之直，無有詘曲之相。心是四威儀之主；心直，則四威儀中，一切行門，皆悉真實，永無虛假，則能直入三摩地中。永無魔事：魔行邪險，今心直行真，魔不得便；故我印是人，成就菩薩，無上知覺。正脈云：菩薩無上知覺，即圓通真因地心；然以因定果，亦是無上菩提矣！初曲成戒勸之意竟。

## 辰二 判決邪正之說

### 如我所說，名爲佛說；不如此說，即波旬說。

如我所說，斷除淫、殺、盜之後，復更斷除大妄語者，是則爲正，即名佛說，急當從之。若不如此說，謂前三已斷，大妄語無礙眞修者，是即爲邪，即波旬說，宜深絕之。此如來欲令阿難，將如來語傳示末法，保護初心眞修習者，令識天魔，不被所惑也。四斷妄竟。併上三科開釋四重竟。

## 大佛頂首楞嚴經正文卷第六終

# 妙法蓮華經觀世音菩薩普門品講義

——民國十八年在大連施公寓宅作——

## 印光法師序

觀世音菩薩，于無量劫前，早成正覺，號正法明。但以誓願宏深，慈悲廣大，不離寂光，垂形九界，隨類現身，尋聲救苦。應以何身得度者，即現何身而為說法。願使一切世界，一切眾生，咸得離幻妄之現苦，受真常之法樂，而又于娑婆世界，更為憫惻也。由是釋迦世尊，于法華會上，欲令娑婆眾生，恒蒙覆庇，特因無盡意菩薩之問，以表彰觀音之慈悲誓願，功德威神，俾九法界一切眾生，同得恃怙。及法流此土，至晉，而羅什法師，特譯法華，方知觀音本地迹門均難思議。而楞嚴觀音自陳圓通，華嚴觀音教示善財，咸與法華意旨脗合。是知大士無心，以眾生之心為心，故得隨感即應；了無差殊也。當晉末時，北涼沮渠蒙遜有疾，曇無讖令其誦普門品，得以即愈。由是此品得以別行。陳隋智者大師，釋法華經，獨于此品特為詳悉發揮。足見佛菩薩祖師之心，唯期一切眾生，離一切苦，得一切樂也。諦閑法師，力宏台宗，兼修淨土。

今夏宏戒哈爾濱，歸過大連，潘對臈施省之等居士，請其講演此經。又恐南北語言不通，因先出講義。即印五百本，徧給聽者，遂得目擊而喻。但以為時倉卒，不無錯訛，對臈居士，欲令廣傳于世，因寄一本，兼令作序。竊念法華經藏，深固幽遠，無人能到。唯佛與佛，乃能究盡。光，粥飯庸僧，何由發揮其致。姑就觀音之本迹，及此經流通注釋之來歷處，撮畧敘之，以塞其責。普願同人，常念觀音聖號，若至念極情亡，心境兩寂，則恒沙功德，無量妙義，自可圓現于一念中，固不須為繁述也。

民國十八年己巳中秋日釋印光撰

# 印光法師序

## 釋題

○甲一 釋經題	六	○丁一 全題合講	七
○乙一 釋名	六	○丁二 法喻分講	一〇
○丙一 簡定立名通途	六	○戊一 法	一〇
○丙二 正講當題名義	七	○戊二 喻	一一
		○乙二 顯體	一二

# 釋經

○乙三 明宗……………一二

○乙四 論用……………一三

○乙五 教相……………一三

○甲二 釋品題……………一三

○乙一 釋觀世音……………一三

○乙二 釋菩薩……………一六

○乙三 釋普門……………一六

○乙四 釋品……………一七

○甲三 明譯史……………一七

釋經……………一八

○甲一 長文……………一八

○乙一 初番問答……………一八

○丙一 問……………一八

○丙二 答……………一九

○丁一 總答……………一九

○丁二 別答……………二〇

○戊一 約口業機明應……………二〇

○己一 七難……………二〇

○庚一 火難……………二〇

○庚二 水難……………二〇

○庚三 風難……………二一

○庚四 刑難……………二二

○庚五 鬼難……………二二

○庚六 囚難……………二三

○庚七 賊難……………二四

○己二 結歎……………二五

○戊二 約意業機明應……………二五

○己一 明三毒……………二五

○己二 結歎……………二五

○戊三 約身業機明應……………二六

○己一 明二求……………二六

○己二 結歎……………二七

○丁三	勸持名答	二七
○乙二	次番問答	二八
○丙一	問	二八
○丙二	答	二九
○丁一	別答	二九
○戊一	佛身	二九
○戊二	辟支佛身	三〇
○戊三	聲聞身	三〇
○戊四	梵王身	三一
○戊五	帝釋身	三一
○戊六	自在天身	三一
○戊七	大自在天身	三二
○戊八	天大將軍身	三二
○戊九	毘沙門身	三二
○戊十	小王身	三三
○戊十一	長者身	三三

○戊十二	居士身	三三
○戊十三	宰官身	三四
○戊十四	婆羅門身	三四
○戊十五	四眾身	三四
○戊十六	婦女身	三五
○戊十七	童男女身	三六
○戊十八	八部身	三六
○戊十九	金剛神身	三七
○丁二	總答	三七
○丁三	勸供養	三七
○戊一	勸供	三八
○戊二	奉供	三八
○戊三	不受	三九
○戊四	重奉	三九
○戊五	受轉	三九
○戊六	歎結	四〇

○甲二 偈頌……………四〇

○乙一 經家標頌……………四〇

○乙二 當機頌問……………四一

○乙三 初頌前答……………四一

○丙一 加頌總歎行願……………四一

○丙二 別頌免苦難……………四二

○丁一 免火難……………四二

○丁二 免水難……………四二

○丁三 加頌免墮難……………四三

○丁四 超頌免賊難……………四三

○丁五 追頌免刑難……………四三

○丁六 追頌免囚難……………四四

○丁七 加頌免毒難……………四四

○丁八 追頌免鬼難……………四五

○丁九 加頌免獸難……………四五

○丁十 加頌免蛇蠍難……………四六

○丁十一 加頌免電難……………四六

○丙三 總頌救苦難……………四六

○乙四 次頌後答……………四七

○丙一 總頌示現……………四七

○丙二 別顯救苦……………四八

○丙三 頌意業二利……………四八

○丙四 頌化凶為吉……………四九

○丙五 頌三輪不思議力……………四九

○丙六 加頌顯機顯應……………四九

○乙五 雙頌兩勸……………五〇

○丙一 初頌勸持名……………五〇

○丙二 頌後番勸供養……………五一

○甲三 聞品功德……………五一

○乙一 持地歎證……………五一

○乙二 經家述益……………五二

## 釋題

### ○甲一 釋經題

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品，前五字是經題，後八字是品題。先當畧講經題，然後詳談品題。講經題，依本宗祖規，有五重玄義。言五重者：謂釋名，顯體，明宗，論用，判教相也。今既不講全經，但講一品，於經題不可不講，並不必詳講，是以僅祇畧講也。

### ○乙一 釋名

### ○丙一 簡定立名通途

言簡定者：一切諸經，名題甚夥，今以七種簡定：一單人，二單法，三單喻，四人法，五人喻，六法喻，七人法喻。人有因人果人，法有性法修法，喻有片喻全喻。單人者：如佛說阿彌陀經是也。佛是能說人，指本師釋迦牟尼，阿彌陀是所說人，指樂邦教主，此是兩土果人為名也。單法如般若經，此經題無人無喻，單以法立題也。單喻，如梵網經。經云：『爾時世尊，觀諸大梵天王網羅幢，因為說無量世界猶如網孔。一一世界，各各不同，別異無量。佛教門，亦復如是』。此經題無人無法，以喻立題也。人法：如維摩詰所說經，維摩是居士名，因人也。所說是不思議法，修法也。

此經題無喻，乃以人法立題也。人喻者：如如來師子吼經。如來是佛之通號，果人也。師子吼，比佛無畏說法，如師子哮吼，無所畏懼也。此經題無法，以人喻立題也。六法喻即是此經。妙法是法，蓮華是喻，此題無人，以法喻立名也。七人法喻者：如大方廣佛華嚴經。大方廣，性法也。佛，果人也。華嚴，全喻也。謂依大方廣之性法，全性起修，曠劫修因，因行微妙，如大寶華，莊嚴一乘佛果，乃以人法喻三，具足立題也。然佛經雖多，立題之字又詳，故以七種而簡定之，賅括殆盡矣。

○丙二 正講當題名義

○丁一 全題合講

言合講者，謂圓融露布，寥寂沖虛，非實非權，即三即一。混萬化為一體，超諸法而獨存，不可得而思議者，其唯實相歟。開權顯實，會三歸一，縱指十如，奪議絕思，與雜華而合彩，掩眾景以孤輝，亦不可得而思議者，其唯妙法蓮華經歟。故我世尊，證此法印，現於覺場。垂智輪於高山，吐圓宗於法界。先說華嚴也。為憐窮子，暫脫珍衣，次說阿含也。分宗曲順乎時機，三乘漸開於諸會，次說方等般若二時也。擬將潛輝真際，仍思還照雄峯。特赴靈山，廣集緣眾。聊施前導，演無量義之微言，全揭後宗，舒一毫光而遠照。彌勒致問於今日，文殊證答於往因。序品意句，既洩真機，詎能緘口。所以三昧初起，二智頻揚，羣疑交攻於眾懷，三請獨殷於身子。欲堅眾心，

斥非機於五千上慢，為發真信，比難逢於一現優曇。述自述他，明出世之致意全同，說權說實，顯入大之文軌一定。方便品意。上根已悟，中下猶迷。記授華光之徵，喻酬身子之請。方之長者，火起其家。癡子遊戲乎中，不知不覺，慈父驚聞於外，弗救弗寧。許三車而與一車，知長者之意出真誠，開三乘而顯一乘，信如來之言無虛妄。譬喻品意。二乘歷敘執迷，自比窮子，四子同呈信解，宜付家珍。信解品意。進示雨無二滋，差別在物，令知法本一味，深淺由機。藥草喻品意。乃通授果記，顯示說喻已周。授記品意。復別開因緣，接引下根不墜。化城喻品意。共遊寶所，同記佛乘，衣內明珠，指在親友。五百弟子受記品意。既有學旋慕其芳跡，而如來等賜以真慈。授學無學人記品意。欲彰普濟之功，故因藥王而顯益。法師品意。為明弘願之力，乃借多寶以祈通。見寶塔品意。狂慧廢置進修，觀迦文因種於多劫，應知心慚，鈍根高推聖境，視龍女果證於一時，亦思力奮。提婆達多品意。於是一肩擔荷，幸斯道之典型得人。持品意。四行執持，喜禦難之柯柄有法。安樂行品意。又以新記聲聞，初心菩薩，智量淺狹，罔克弘濟，故假他方開士，請命弘經，遠召本地門徒，丕承佛道。補處菩薩，執近迹而迷遠因，說父少子老之喻。從地湧出品意。中天調御，依本壽而顯妙用，舉良醫背子之譬。宏功既彰，迷封斯啟。不惟新記聲聞，初心菩薩，頓覺身陟妙峯。自此深位上士，積行高賢，轉如神遊香海。如來壽量品意。分別功德，功德不

可限量。分別功德品意。校量福因，福因詎有邊涯。隨喜功德品意。六根清淨，不輕之證據昭然。法師功德品意。然四眾毀非，阿鼻之報應非妄，常不輕品意。地湧薩埵，發弘願於分身國土。滅後通經，聊以感知遇之隆恩。人中師子，現神力於無邊海會，當場嘉讚，殆以堅克繩之深信，如來神力品意。將罷法座，極口叮嚀，囑累品意。恐墮歧途，再垂成範，果能我法執盡，如藥王之焚身，藥王本事品意。淨穢情忘，若妙音之遠至，妙音品意。還須無方圓應，重踐普門，普門品意。助修假秘密之功，陀羅尼品意。防心援知識之力，妙莊嚴王品意。四法成就，三七精修，是經之必得無疑。普賢之現身有據，如斯流通，而流通斯無滯矣。普賢勸發品意。以上畧談正宗綱要意。然則斯經也，豈獨夫次第為然哉，祇如聖毫東燭，一化全彰。賢眾西來，四法重示。始固可以攝後，終亦何嘗遺前。且也，文字性空，空無不容。實相體徧，徧無不備。故令一言一句，達無量無邊之義，若受若持，成最圓最妙之因。既全事之理，隨事而一一俱彰，全理之事，隨理而一一互涉。於是土田三變，非垢非淨，分身俱來，不一不多。多劫半日，而延促同時，生滅常住，而隱顯俱在。舌相毫光，即靈鷲而上至梵世，彈指警效，由娑婆而遐播十方。是皆超乎心蹤，絕於言道，異時之所不見，非機之所不聞。是為微妙難思，故稱之為妙法。妙法難解，乃取喻於蓮華。謂蓮華華果同時，以喻妙法權實一體。非蓮華，不足以喻妙法也。合講已竟。

○丁二 法喻分講

○戊一 法

言法者，若就文便，應先講妙字，次講法字。若依義便，宜先講法字，次講妙字。

譬如指一個人，人皆指他是個好人，必須指他是什麼人，畢竟有個什麼好，纔堪稱為好人。若無其人，何所稱好？故必先人後好也。今講妙法，亦復如是，亦必先講法字，次講妙字。言法者，軌持為義，謂軌生物解，任持自性也。畧言之，三種法。詳言之，三千法。今且置其詳，但講三法，謂心法，佛法，眾生法。言心法者，直指現前一念心性，全彰一經所談之實相也。以吾人一念心性，本非肉團，亦非緣影。不在內，不在外，不在中間。亦不在過去，不在現在，不在未來。內外中間一總無，境上施為含大有。又云：三際求心心不有，心不有處妄元無。言佛法者，佛並無別法，祇是證眾生之心法耳，故曰是心作佛。是心是佛。故稱佛者，覺也，覺即不迷之謂也。吾人現前一念之心，不為塵境所迷，眾生即是佛。故經云：『一念不生，即如如佛』。眾生法者，眾生亦無別法，祇是迷諸佛所證之心法耳。吾人心中，本具有三因佛性；謂正因理心佛性，了因慧心佛性，緣因善心佛性。諸佛證之，成為三德。證正因理心，成法身德，證了因慧心，成般若德，證緣因善心，成解脫德。眾生迷之，轉成三道。迷般若德，為煩惱道，迷解脫德，為業道，迷法身德，為苦道。心法者，三因也。佛法

者，三德也。眾生法者，三道也。

○戊二 喻

言妙者，吾人現前一念心性之三因，諸佛證之為三德，此一念心性不增一絲，眾生迷之為三道，此一念心性不減一毫。若未經法華高會開顯以前，則心法自心法，佛法自佛法，眾生法自眾生法。儼然是佛法太高，眾生法太廣。心法雖在高不高，在廣不廣，眾生日用自不知耳。三法隔異不同，故不得稱妙。至今法華高會，開方便門，示真實相，正直捨方便，但說無上道，十方佛土中，惟有一乘法，無二亦無三。先則曰止止不須說，我法妙難思。繼則曰如是妙法，時乃說之，如優曇鉢華，時一現耳。開三權，成一實，會九界，同佛界，心佛眾生，三無差別，故三法皆妙也。序分為初妙，正宗為中妙，流通為後妙。七卷二十八品，三周九喻，本迹二門，全經玄文，皆妙境也。能讀誦之心，皆妙智也。即此讀誦之功，皆妙行也。是人一心受持讀誦，現身即得六根清淨。如南嶽大師，或親見靈山，儼然未散。如智者大師，皆妙位也。境為真性軌，智為觀照軌，行為資成軌，妙三法也。若人說此妙法華經，佛即遣化人為作聽法眾。若人讀誦忘失句讀，普賢菩薩，乘六牙白象王，到其人前，為令通利，皆妙感應也。受持，讀誦，講說，現生得證妙位者，即妙神通也。如智者大師，於金陵瓦官寺，講法華經題，以九十天，僅講一個妙字，古傳九旬談妙。章安大師，結集之

成一部玄義，即妙說法也。聞妙法華經之聽眾，皆妙眷屬也。或得歡喜益，令種一乘善根；或得生善破惡益，令熟善根，皆妙利益也。言蓮華者，是法微妙難思，無物堪喻，乃取蓮華，以喻妙法。謂蓮華華果同時，喻妙法權實一體。蓮華有三義，可喻妙法：一為蓮故有華，可喻妙法；為此一實，故施三權。二華開則蓮現，可喻妙法；權開則實顯。三華落則蓮成，可喻妙法；權廢則實立。華妙法妙，故稱妙法蓮華。言經者，法也，常也，謂十界同軌謂之法，三世不易謂之常。畧講名題竟。

○乙二 顯體

此經以實相為體。言實相無相，亦無不相。此經既為權實不二，亦即性相不二。故經云：諸法實相。既言實相，亦即實性，實體，實力，實作，實因，實緣，實果，實報，從本至末，究竟皆實也。故曰諸法寂滅相，不可以言宣。是法住法位，世間相常住。又云：此法非思量分別之所能解等，皆指此體也。

○乙三 明宗

此經以一乘因果為宗。前顯體，是顯性德。今明宗，是明修德。性德非因非果，修德即因即果。謂大乘因者，諸法實相是。大乘果者，亦諸法實相是。謂依實相而造修，名為全性起修。由觀行，入相似，至分證，到究竟。初觀行為因因，後究竟為果果，中間分證，以後望前，皆因也。以前望後，皆果也。觀行但因而非果，究竟但果

而非因耳。

○乙四 論用

此經以斷疑生信為用。前十四品為迹門，斷權疑生實信為用。後十四品為本門，斷近疑生遠信為用也。

○乙五 教相

此經以無上醍醐為教相。以說在第五時，暢出世之本懷，為最後之極唱。於化儀，非頓，非漸，非秘密，非不定。於化法，但屬圓教，謂純圓獨妙也。講經題竟。

○甲二 釋品題

○乙一 釋觀世音

觀，是能觀之智，即一心三觀是也。世音，是所觀之境，即一境三諦是也。世，謂世間出世間，指十界依正二報。謂世間六凡，以同居土為依報，以胎卵溼化四生為正報，指三界諸天，四洲雜類，咸不外於四生也。出世四聖，二乘聖人，以有餘土為依報，以阿羅漢辟支佛為正報。菩薩聖人，以實報土為依報，以別圓地上住上大士為正報。別教地前，圓教住前，皆有餘土為依止故。音，謂無論依正二報所有音聲，皆得為所觀境也。凡音本屬於耳根所聞，今不曰聞，而曰觀者，須知大士，過去古佛，號正法明如來，以誓願宏深，悲心不息，倒駕慈航，迹垂九界，眾生不盡，大士悲願

亦無盡也。若講大士因地修證，請讀楞嚴經，大士自陳所修圓通，未嘗不從聞根而入。所謂初於聞中，入流亡所，即是初步下手功夫也。所言入流者，不入乎聲塵，而入乎聖流，即於自性相依，外亡其所矣。且夫聲塵之感，必有所，今雖亡所，而未得寂。當聲動時，見有動相，而欲亡之。當聲靜時，見有靜相，而欲趨之，二相歷然，故未得寂。而言所入既寂者，若果能到寂然之境，則動者自動，吾不知其動也，動相自何而生？靜者自靜，吾不知其靜也，靜相自何而生？故曰動靜二相，了然不生。夫動靜二相，固是所聞之境，二相不生，了然明白，仍是能聞之根。亡所聞易，亡能聞難。而言如是漸增者，謂如上返聞功夫，逐漸增進，精修不已，既亡其所，復亡其能，則能聞與所聞俱盡。是所聞者，聲塵也，自亡所，而漸至於所聞盡，更無可聞者，則聲塵泯矣。能聞者，聞根也。自入流，而漸至於能聞盡，更無能聞者，則聞根亦泯矣。故曰聞所聞盡。夫根塵俱泯，歸於盡地，有盡相可得，即是住空。若住於空，雖得所覺空，未得能覺空也。而言盡聞不住者，謂今則外盡其塵，內盡其根，如是盡聞，亦不住著，則不但所覺空，而能覺亦空矣。故曰覺所覺空。是所覺空者，即證人無我也。能覺空者，即證法無我也。證人無我易，證法無我難。必以大乘真空觀而空之，然後能覺可空也。而言空覺極圓者，夫有空而空乎覺，而空不得圓。有覺而覺乎空，而覺不得圓。今以空空覺，並亡其為空，以覺覺空，並亡其為覺，故謂之圓矣。猶未極也，

極之，覺即是空，求覺相不可得，空即是覺，求空相不可得，則覺而無覺，空而無空，故為圓之極也。而言空所空滅者，唯覺極圓，無覺相可得，則所空滅，唯空極圓，無空相可得，則能空亦滅矣。又言生滅既滅者，夫所空滅者，法空也。能空滅者，空空也。俱空不生，然後可謂之生滅既滅也。而言寂滅現前者，然則有聲在，則聲生聲滅。有聞在，則聞生聞滅。有覺在，則覺生覺滅。有空在，則空生空滅。皆未離乎生滅也。今先證人空，繼證法空，後證空空。凡屬生滅者，皆已滅盡，則本來不生不滅之一真如性，乃得現前矣。夫一真如性，所以不得現前者，皆為生滅幻法之所蓋覆。今既纖毫蕩盡，真體呈露，本自寂然，本無可滅，非有以滅之而後謂之寂滅也。到此故鄉田地，求其不現前，亦不可得矣，故曰寂滅現前。此一真如寂滅之性，既得現前，一現前，一切現前，則在在處處，無不現前。如是則不必離聲，而聲自寂滅也。不必離聞，而聞自寂滅也。不必離覺，而覺自寂滅也。不必離空，而空自寂滅也。若爾，無往而不寂滅矣。經云：『諸妄消亡，不真何待』。即此之謂也。寂滅者，乃自在之異名詞，此大士自受用三昧。以證此自受用三昧，故能隨處得大自在，施諸無畏。或稱觀自在者，即寂滅現前，忽然超越意也。若僅得寂滅現前，未得忽然超越，猶是中道法愛，可謂貼體衣衫，仍是法身微障。大士爾時，造到寂滅現前；了無寂滅細相當情，即能忽然超越，發起慈悲妙用。所以以上合十方諸佛本妙覺心，與佛如來同一慈力。下合六

道一切眾生之心，與諸眾生同一悲仰，故得行菩薩道，普門示現也。

○乙二 釋菩薩

言菩薩者，梵語菩提薩埵，華言覺有情。若以通途而講，須約三義：一者，自利義，以其證到自受用三昧，在三昧中，乃見自心朗然大覺，如佛無二，故稱為覺。以其無明未盡，有時出三昧後，猶有微細生滅，識情流動，乃稱為有情也。二者利他義，謂其自己所證之道，而能覺悟有情眾生，俾彼同證斯道，即所謂以斯道覺斯民者是也。三者自他兼利義，謂上求佛道為自利，故稱為覺，下化眾生為利他，故稱有情，此通途意也。若對於大士而言，菩薩上，宜加摩訶薩，華言大道心成就眾生。謂大士運稱性之無緣大慈，同體大悲，以性體豎窮三際，橫徧十方。是故稱性所發之慈悲妙用，亦橫徧十方。故盡虛空，徧法界，無一處不是大士所化之境，無一眾生，不是大士所度之眾生也。亦豎窮三際，故從無量劫以來，直至盡未來際，皆大士度生之時，所謂虛空界盡，眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，大士之慈悲妙用方盡。而虛空界乃至煩惱，無有盡故，大士之悲願終無有盡時矣。

○乙三 釋普門

言普門者，普，常徧也。門，能通也。凡有眾生，自有家舍，有家舍，即有門戶，有門戶，即有觀音。所謂處處祈求處處現，苦海常作度人舟，非虛讚也。我祖智者大

師，於別行疏中，出十義釋一普字。今番道經於此，未帶祖語，憶記不清。舉要言之，此品居法華經中第二十五，在流通分內，以一乘圓種，普度十界之機。其間雖云三十二應，實則無身不現，其十九說法，凡所說者，皆一乘純圓獨妙之法。即可謂處處池中有明月，人人屋內有觀音，故稱之為普門大士。

#### ○乙四 釋品

言品者，梵語跋渠，華言稱品，與類字同意。謂經中之別文，與總題相應者，彙集一類，羅列總題之下，亦即所謂總總於別，別別於總。文不對題，不成同類，文須對題，故稱一品。釋品題竟。

#### ○甲三 明譯史

#### 姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

秦是朝代，姚是秦主之姓也。名興，對前秦苻姓，稱姚秦耳。三藏者，經藏，律藏，論藏也。法師者，法是軌則義，師是訓匠義，謂以三藏之法為自師，即以三藏之法而師人，乃謂之法師也。梵語鳩摩羅，秦言曰童。梵語什，秦言壽。謂法師姓童，名壽，又以其童年而有耆德，故稱童壽。父名鳩摩羅炎，中天竺人，遊歷至東印度龜茲國。王聞其賢，乃以女妻之，生師。七歲隨母入佛寺中，見佛鉢喜甚！乃將佛鉢安置於頂。俄而念曰，我年甚幼，佛鉢甚重，我何以舉，遂失聲置鉢於地，乃悟萬法唯

心。自悟以後，心地靈通，一切經書，不讀自會。前秦主聞師名，起兵伐龜茲，得師歸。師尚未至，秦主已故。後姚興有天下，請師入道遙園，譯出此經。譯者，易也，將梵文易成華字，俾此方人堪以受持，讀誦，解說，書寫，功偉德宏，誠不可思議也。經序云：『三經重沓，文旨互陳，時所宗尚，皆宏秦本。以法師是七佛以來，為譯經師故也』。此語是道宣律師，從天人問來。所以法師所譯之經，文詞通暢，人師歡喜讀誦，比眾不同也。講譯史竟，次講正文。

### 釋經

○甲一 長文

○乙一 初番問答

○丙一 問

爾時無盡意菩薩，即從座起，偏袒右肩，合掌向佛，而作是言：世尊！觀世音菩薩，以何因緣，名觀世音？

此當機請法文也。此品以無盡意菩薩為當機。菩薩名無盡意者，凡是諸佛菩薩皆是以德立名，謂菩薩悲心無盡，請意莫窮，謂請法雖在於當會，用意普被於未來，即顯妙法流通於盡際，無窮亦無盡也。起座袒肩，是身業虔誠，合掌，是意業精專，白

佛，是口業致敬也。此四句是經家描寫敬意，請法之禮誠宜若斯。以上是標情形，世尊下是正請法。意謂請問本師世尊，菩薩以何因緣，名觀世音？具見菩薩之名，無不從緣而建立也。若講其立名所以者，爰有古佛，名同觀音，教以聞熏，入於禪定，旋倒聞機，返歸自性，一念回光，二塵俱遣，根塵兩種，相見雙亡，非幻成幻，遠離復離，既已空空，復更滅滅，無明頓破，寂滅現前，乃建立觀世音名，菩薩得自受用三昧之所以也。

○丙二 答

○丁一 總答

佛告無盡意菩薩：善男子？若有無量百千萬億眾生，受諸苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，觀世音菩薩，即時觀其音聲，皆得解脫。

以下是佛答詞。此總答觀音之名，以彰他受用三昧之德也。首句七字，是經家形容，非佛答話。善男子句，是佛開口處。稱當機為善男子者，謂調柔名善，質直為男，乃大丈夫之美稱也。文意謂盡十方虛空界，極微塵數所有眾生，今云無量百千萬億，舉其極多之大數耳。眾生受諸苦惱，是總舉能感之機。言聞是觀世音菩薩者，指彼受苦眾生，早曾聞有菩薩之名，即彼眾生心內之菩薩也。且眾生本是菩薩心內之眾生，即今偶值苦惱之境，猛然憶及菩薩之名，遂一心稱彼菩薩名號，如云南無觀世音菩薩。

真是菩薩心內之眾生，稱眾生心中之菩薩，感應之速，猶如桴鼓。隨扣隨響，故曰即時觀其音聲，皆得解脫。如啐啄同時，不前不後也。感應之道，不可思議。

○丁二 別答

○戊一 約口業機明應

○己一 七難

○庚一 火難

若有持是觀世音菩薩名者，設入大火，火不能燒，由是菩薩威神力故。

從此以下，別講七難。此第一免火難也。文意謂：平時之間，有人持念菩薩名者，本不遭火災，設使因宿業所招，值遇大火，火不能燒，由於菩薩威神力故，亦能免難。宋時，台州遵式法師，號慈雲懺主，住杭州西湖下天竺寺，創建數百間屋，每架一楹，必誦大悲咒七遍，三經寇焚，火皆自滅。晉竺長舒，專誦觀音經為業，僑居吳下，比鄰被焚，舒住下風，一心念觀世音，燄將及，忽迴風火滅，合邑驚異。有惡少訝其靈感，俟夜風急，束薪縱火投屋，四投皆滅，始嗟神力，叩頭請罪。舒曰：我誦觀世音不懈，有難輒免，足證菩薩威神之力也。

○庚二 水難

若為大水所漂，稱其名號，即得淺處。

此第二免水難也。有人平時稱念菩薩名者，本不遭水難。設遭其難，能稱菩薩名者，即得淺處。法華感通載，唐岑景仁，少誦普門品，持菩薩名。一日往蘇州乘船，船覆墮水，聞有人言，能誦普門品，水難應免，如是者三，遂浮水面，須臾抵岸。他人皆溺死。具見誦經持名之力，不可思議。

○庚三 風難

若有百千萬億眾生，為求金銀琉璃，硨磲瑪瑙，珊瑚琥珀，真珠等寶，入於大海。假使黑風，吹其船舫，飄墮羅刹鬼國。其中若有乃至一人，稱觀世音菩薩名者，是諸人等，皆得解脫；羅刹之難。以是因緣，名觀世音。

此第三免風難也。文意謂，眾生愛財，入海求寶。或者偶遇黑風，黑風，怪風也。吹其船舫，舫，大舟也。飄墮羅刹鬼國，羅刹，食人鬼也。如是多人入海遇難，其中只須有少數人，或最少乃至一人，能稱菩薩名者，是諸多人，皆蒙恩澤，同得免難也。報應記云：唐宋衍，隨人舟，赴三門，遇風舟覆，捫得束稿，憑而登岸，詣鬻茶姥茅舍宿，曝稿，中藏金剛經。姥曰，汝妻自汝出後，禮經誠切，故能救汝。歸而詢之，果妻禮誦之經也。因封絹貯河濱姥，至則茅舍無存。土人云：此處水無涯際，何有茶

庵，乃悟大士化身也。末後兩句，結答立名所以。

○庚四 刑難

若復有人，臨當被害。稱觀世音菩薩名者，彼所執刀杖，尋段段壞，而得解脫。

此第四免刑難也。文意謂：設復有人，正受刑戮之時，是人能一心稱菩薩名者，彼所執之刑具，或刀或杖，以菩薩威神力故，自然段壞，此稱名人，即得解脫。冥祥記云：晉南宮子敖，戍新平，為長樂公所破，合城數千人皆被戮。子敖知不可免，唯一心念菩薩名。及戮至子敖，羣刀交下，或高或低，持刀人忽疲懈，四肢不遂。公驚問，汝有何能？答：能作馬鞍。遂釋之。子敖並不自知何以作此答，心知是大士所使也。乃造大士像一尊，行則頂戴，止則禮敬不怠。

○庚五 鬼難

若三千大千國土，滿中夜叉，羅刹，欲來惱人。聞其稱觀世音菩薩名者，是諸惡鬼，尚不能以惡眼視之，況復加害！

此第五免鬼難也。文意謂：設使三千大千世界之內，所有大小國土，盡皆夜叉羅刹等惡鬼充滿。梵語夜叉，華言疾捷，此鬼舉動如飛，最極輕便。二鬼皆以人為食，是故惱害於人。人若不知稱菩薩名，無不被其所害。獨有人能稱菩薩名者，彼諸惡鬼，

聞菩薩名，眼尚不敢視人，復何能加害於人乎。佛祖統紀載，梁慧簡禪師，精修戒律。荊州廳有別齋三間，多鬼怪。人不敢入，唯簡師能居之。初夜見一人，黑衣無目，從壁中出，倚門上。師心甚了了，唯念觀世音名。經時，鬼入壁而隱。師徐起，禮誦如常。次夜，夢向人曰，僕於漢末居此，已數百年，人所不能堪。師誠淨行好人，特相容耳。

○庚六 囚難

設復有人，若有罪，若無罪，桎械枷鎖，檢繫其身。稱觀世音菩薩名者，皆悉斷壞，即得解脫。

此第六免囚難也。文意謂：設或復有其人，或有罪者，固所當囚，或無罪者，枉受其囚。既已被囚，身必受困。桎械，手足之刑具也。枷鎖，架項之刑具也。渾身受縛，故云檢繫。不論他罪之有無，試看他能否稱念。若其人果能稱念菩薩名者，彼所檢繫之桎械枷鎖，仗菩薩威神力故，皆悉斷壞，即得脫也。法苑珠林載：晉寶傳，河內人，永和中，為高昌步卒呂護俘執之。同伴七人，共繫獄中，不久將殺。僧道山，時在護營中，與傳相識，聞其被禁，乃往視之。傳泣曰：「命在頃刻，能相救乎？」山曰：「爾至心念觀世音菩薩，必有感應！」傳遂默持三晝夜，械鎖忽然自解，傳念同伴桎梏，何忍捨去，復求菩薩，神力普濟。言畢，餘人之刑具皆解。遂同遁出，各

還鄉里，咸敬信奉法焉。

○庚七 賊難

若三千大千國土，滿中怨賊。有一商主，將諸商人，齎持重寶，經過險路。其中一人，作是唱言：諸善男子？勿得恐怖，汝等應當一心，稱觀世音菩薩名號，是菩薩能以無畏，施於眾生。汝等若稱名者，於此怨賊，當得解脫。眾商人聞，俱發聲言：南無觀世音菩薩。稱其名故，即得解脫。

此第七免賊難也。設使大千世界所有國土，徧處盡是怨賊，國內之道路，可謂危險之極矣。其時有一商主，將諸商人，於界外採寶歸家，必經此極危險之道路，有何法術，能過此險耶！幸其中有一信仰菩薩之商人，見諸商人，各懷恐怖。乃高聲唱言：「諸善男子！汝等勿生恐怖，應當一心，異口同音，稱念觀世音菩薩聖號。須知菩薩，有廣大威神之力，能以無畏，施於眾生，是故能稱菩薩名者，同得解脫。」眾人聞之，一時發聲，異口同音，齊稱南無觀世音菩薩。稱其名者，無不得脫也。有近事為證，民國十七年，二月廿八夜，上海天潼路，蔡仁茂玻璃店，主人仁初，被匪綁去。初默念觀音，始則車輪胎爆，繼而汽油火起。匪心恨，乃打初三槍，初適三跳，故無傷。匪遁去，初歸來。足證一心稱念，效力速獲也。

○己二 結歎

無盡意！觀世音菩薩摩訶薩；威神之力，巍巍如是！

巍巍，高大貌，即廣大意。此結前免難之神力，威德廣大，如是如是。

○戊二 約意業機明應

○己一 明三毒

若有眾生，多於淫欲，常念恭敬觀世音菩薩，便得離欲。若多瞋恚，常念恭敬觀世音菩薩，便得離瞋。若多愚癡，常念恭敬觀世音菩薩，便得離癡。

此離三毒根也。眾生所以無量劫來，輪轉生死，受諸苦惱，皆由貪瞋癡三種根本煩惱之故。倘有一念纔萌，即被種種牽絆，況云多耶？今言多者，即為人之大障。按教中修持，謂多貪眾生，修不淨觀，多瞋眾生，修慈悲觀，多癡眾生，修因緣觀。須知修觀難，稱名易。今言常念恭敬觀世音菩薩，便能遠離。具見菩薩之大威神力，不可思議也。

○己二 結歎

無盡意！觀世音菩薩；有如是等大威神力，多所饒益。是故眾生，常應心念。

此結顯神用，並勸應修也。文意謂：菩薩既有如是大威神力，豐饒利益於眾生，

眾生常應恭敬持念也。是故常應四字，為勸詞。

○戊三 約身業機明應

○己一 明二求

若有女人，設欲求男，禮拜供養觀世音菩薩，便生福德智慧之男。設欲求女，便生端正有相之女。宿植德本，眾人愛敬。

此滿二求也。初文意謂：世間女人，以無男女為最苦，一為夫主所輕，二為翁姑所賤，三為鄰婦所譏，所以單指於女人求男也。求而得之，若以泛泛之子，不足為奇。今言福德智慧之男，若但有福德，而無智慧，則必愚。有智慧，而無福德，則必狂。愚之與狂，有一，亦不足為貴。今求菩薩，而得之以福慧雙全之男，甚遂所求也。女人之心，但有男而無女，心還不足。意謂：男兒長大，或出仕，或營商，終日外奔，竟不若女子之情親，故雖有男，復須求女。若得之以形貌醜陋，或人品不端，人觀之觸目，心生憎嫌，有不若無之為愈也。今言端正有相者，言端正，簡非嬌容，言有相，簡非無德。非嬌容，即有福。非無德，即成貴。以其是宿生培植眾德之本而來，所以他人見之，心生愛敬。若但愛而不敬，雖有妍媚之貌，而無福德之相。但敬而不愛，雖有福德之相，而無端正之貌。今則人見之，亦愛亦敬，具見福智雙全也。現果隨錄

云：前清初，譚憲卿家饒無子，族子議析產，憲卿恚甚。以五千金，興大悲懺壇，禮懺四十九日以功德求子。當年妾遂生一子，胞衣白。妻又發心，捐千金，建白衣閣。未幾、亦生一子，胞白如初。伯初、伯仲、皆游庠。慈林集云：廣州諸生何隆將，年五十，膝下無嗣，乃供大悲像，朝夕祈求。一夕夢大士授紅兒，連舉三子。前清，南通張季直，四十無子，夫人徐，禱於狼山之觀音殿，越歲舉男。此滿二求之實證也。

### ○己二 結歎

無盡意，觀世音菩薩，有如是力。若有眾生，恭敬禮拜觀世音菩薩，福不唐捐！

此結歎顯益勸持也。唐捐，謂虛棄。此中兼有釋疑義。因有禮拜不得男女者，此由機淺，故所求未遂，而禮拜之福，終必不失也。別答竟。

### ○丁三 勸持名答

是故眾生，皆應受持觀世音菩薩名號。無盡意！若有人，受持六十二億恒河沙菩薩名字，復盡形供養；飲食衣服，臥具醫藥。於汝意云何？是善男子善女人，功德多不？無盡意言：甚多！世尊。佛言，若復有人，受持觀世音菩薩名號，乃至一時禮拜供養。是二人福，正等無異，於百千萬億劫，不可窮盡。無盡意，受持觀世音菩薩名號，得如是無量無邊福德之利。

此示少持大士之名，與多持菩薩之福等，以勸持也。據世尊現量境界，三千大千世界之內，現住世間，和光渾俗之菩薩，以恒河沙計之，有六十二億之多。設或有人，受持如許之數，菩薩名號，復盡其形壽，以四事供養如許菩薩，其福可謂多矣！設復有人，但持大士一名，不盡形供養，不過暫時身禮拜，口稱名，意運想，雖則三業專誠，經時不大，其福應不及前。佛言：二人之福，正等無異者，何居？須知一兩真金，勝氈華千觔之價值。摩尼一粒，壓倒海寶千羣。以彼六十二億恒河沙之菩薩雖多，皆是權乘，安得與果後施化之大士，同年而語哉？佛無妄言，不可不信。又復應知，大士願深無量，與毘盧同稱丈夫。德舉一毛，雖普賢莫知邊際。是故剎那稱念，等百千億兆之如來，偶爾持名，勝六二河沙之菩薩。信乎宏名尊貴，難可得聞，梵釋天人，皆應生敬也。已上是居士殊勝中，下合一切六道眾生之心，同一悲仰之妙用，施十四種無畏也。

○乙二 次番問答

○丙一 問

無盡意菩薩白佛言：世尊！觀世音菩薩，云何遊此娑婆世界，云何而為眾生說法，方便之力，其事云何？

此當機第二番啟請也。初請立名因緣，佛將大士，下合眾生悲仰之妙用，出十四種施無畏，神力妙用，以酬立名之所以。當機意謂：大士利生妙用，不可思議，所謂聞聲救苦，其觀音德號，已聞命矣。然則大士，乃西方極樂世界補處之大士也，本宜輔化彌陀，常居彼土。唯未知云何遊此娑婆世界，又云何而為此界眾生說法，其間必有深妙方便之所以。請問世尊，其遊界說法之事跡云何？唯願慈悲，不辭勞倦，詳為開示。以下二十四行文，佛將大士二殊勝中，上同十方諸佛本妙覺心，與佛如來同一慈力之妙用以答之。即所謂三十二應，十九說法者是也。

○丙二 答

○丁一 別答

○戊一 佛身

佛告無盡意菩薩。善男子，若有國土眾生，應以佛身得度者，觀世音菩薩，即現佛身，而為說法。

此第一應佛身而說法也。若論此品，居法華經流通分中，原應流通一乘妙法，方為正意。以經中新得記之聲聞，並初發心之菩薩，不敢於本土弘經，均矢志於異國土，流通妙法。本門大士，發弘願於分身國土，滅後通經。佛所以召東方妙音，作淨穢兩忘之標幟，說普門示現，為無方圓應之楷模。俾新記聲聞，初心大士，均能執柯柄以

取法，得以本土弘經也。如是，則大士三十二應，雖可隨類應現，其所說者，理合流通妙法也。其實應機施教，譬如應病與藥，藥必對病，教必投機，方為有效。否則說法不投機，反成閒言語，聽者無益，說者徒勞，何以受度。自宜圓融通變，幸弗是一非餘。若為三藏果頭佛機，而為說三十四心斷結之法，俾彼速得作佛也。又復應知，設有眾生，願見佛身，而生渴仰，大士即現佛身，隨機施教。亦不一定說成佛之法也。

○戊二 辟支佛身

應以辟支佛身得度者，即現辟支佛身而為說法。

此第二應獨覺身而說法也。眾生宿種，萬別千差，或種信行善根，歡喜聞法受益。或種法行善根，樂獨修持。此言應以辟支身而化度者，法行人之機也。此輩常居深山窮谷，獨宿孤峯，有機感之，大士即現同類身，隨機施教，而為說法也。

○戊三 聲聞身

應以聲聞身得度者，即現聲聞身而為說法。

此第三應聲聞身而說法也。聲聞，是信行人之機。聞佛聲教，始能斷惑證真。大士即現同類身，而說四諦之法，教以知苦斷集，修道證滅，得出三界，入有餘涅槃而度脫之。

○戊四 梵王身

應以梵王身得度者，即現梵王身而為說法。

此第四應梵王身而為說法也。梵王，居欲界以上初禪天中。或有願作梵王，此輩之機，心樂離欲，大士現身，而說出欲之法也。

○戊五 帝釋身

應以帝釋身得度者，即現帝釋身而為說法。

此第五應帝釋身而為說法也。帝釋，俗稱玉皇上帝，佛經名為釋提桓因。有時為阿修羅大鬧天宮，心生厭離，樂出其倫。大士現身，說福德智慧之法，生其欣樂，堅其志願，淨其心念，教發菩提心。讚見佛，令除世欲。讚聞法，令厭世境。讚觀智，令絕世染。除煩惱諍，滅恐怖心之法也。

○戊六 自在天身

應以自在天身得度者，即現自在天身而為說法。

此第六應自在天身而為說法也。此天居欲界之頂，有二天王。一者天王，自以未到定力，舉動自在，所受用之五欲，自能感動他力變化，為彼受樂，又名他化自在天。二者魔王，世間有大修行人，得禪得定，彼則恐其出於欲境，即來擾亂行人。或有一類之機，慕其自在，妄計涅槃。大士現身，隨機施教，而為說法也。

○戊七 大自在天身

應以大自在天身得度者，即現大自在天身而為說法。

此第七應大自在天身而為說法也。此天，居色界之頂，餘經稱為摩醯首羅者是也。或有人希慕彼天，得大自在，有三目八臂，高覆大千，樂欲求生彼天者，大士即現大自在身，隨機說法也。

○戊八 天大將軍身

應以天大將軍身得度者，即現天大將軍身而為說法。

此第八應天大將軍身而為說法也。如韋馱菩薩，即是忉利天王之外臣，為天大將軍身也。或復有人，希慕彼身，勤修五戒十善，俾得天身，威武勇耀。大士即現天大將軍之相，隨機施教，而為說法，以遂其志。使之摧邪輔正，護法安僧，無不可也。

○戊九 毘沙門身

應以毘沙門身得度者，即現毘沙門身而為說法。

此第九應毘沙門身而為說法也。梵語毘沙門，華言多聞，此北方天王也。此王雖居北天，常護閻浮佛法。昔者南山宗主道宣律師，住終南山，修般舟三昧，九十日晝夜行道，不坐不臥。一日昏倦，身仆階下，即有神現身於其傍，將師扶護，未曾傾倒。

師問是誰？答曰：北方毗沙門王子張瓊也。師問何以至此？答曰：以師行道精進，時來護持耳。只此一事，具見北天護法之意矣。或有人欣樂此天，大士現身而為說法也。

○戌十 小王身

應以小王身得度者，即現小王身而為說法。

此第十應以小王身而為說法也。小王，即指南閻浮提，大小各國之主。如前朝唐太宗，元太祖，遜清之雍正等，皆是也。或有人慕王身，鎮國澤民，大士應現王身，為說治國善政。或說出世正法，化彼了生脫死，斷惑證真，俾其超凡入聖，離苦得樂也。

○戌十一 長者身

應以長者身得度者，即現長者身而為說法。

此第十一應長者身而為說法也。長者，上致君，下澤民，年高德長。朝廷以爵為長，鄉黨以年為長，總之以德高為最，所以謂朝廷莫如爵，鄉黨莫如齒，輔世長民莫如德。有人希慕長者者，大士即現此身應機而施教也。

○戌十二 居士身

應以居士身得度者，即現居士身而為說法。

此第十二應居士身而為說法也。不慕富貴，清淨自居，乃稱居士，韜光藏德，寡

欲精修之謂也。人有希求此種人者，大士隨願現身，隨機施教。令其修持，止惡行善，戒殺放生，漸至精修淨業，求生淨土之法也。

○戊十三 宰官身

應以宰官身得度者，即現宰官身而為說法。

此第十三現宰官身而為說法也。上自冢宰，下至州縣，為主宰者，皆名宰官。有人心希求者，大士以法眼鑒之，有機可化，即便現身而為說法，隨機化導以滿其願也。

○戊十四 婆羅門身

應以婆羅門身得度者，即現婆羅門身而為說法。

此第十四應婆羅門身而說法也。梵語婆羅門，華言淨行，如我國中黃冠野客，不染世緣，清淨修道之類。西竺有四大姓：一曰刹帝利，王種也。二曰婆羅門，道人也。三曰毘舍，商賈也。四曰陀，農夫也。故知婆羅門，是大姓之種族也。有人慕此種族，大士即現此類之身，而化度之。

○戊十五 四眾身

應以比丘，比丘尼，優婆塞，優婆夷身，得度者，即現比丘，比丘尼，優婆塞，優婆夷身，而為說法。

此第十五現四眾身而說法也。梵語比丘，華言乞士，外乞食以養色身，內乞法以資慧命。又云破惡，謂精持淨戒，破身口七支之惡。又云怖魔，有人出家，受比丘具足戒法，登壇已後，有地行藥叉高聲唱言：善哉善哉，空行善神，聞之又唱善哉，展轉傳至四王，忉利，乃至他化自在天中，魔王聞之，心生驚怖，故稱怖魔。尼，女也。優婆，此云近事。塞，男也。夷，女也。此二眾求受五戒，親近三寶，承事供養，植勝福田，云近事也。有人發心，或欣樂出家，求受大戒，或居家修持，求受五戒，大士即隨類現身，各成其志也。引證，有一種洱海叢談善書，載大士有七化，一唐永徽間，化白鬚老人，戴紅蓮華冠，披袈裟持鉢，入農家乞食等，看本品示現圖證。

○戊十六 婦女身

應以長者，居士，宰官，婆羅門，婦女身得度者，即現婦女身而為說法。

此第十六應婦女身而為說法也。佛不舉泛常婦女，須舉長者宰官等婦女者，素稱富貴學道難，凡大戶人家，家規必嚴，出門非易，又不能隨何外遊，參訪知識，只好在家中供奉菩薩，恭敬禮拜。既有心感，大士必應，是故現同類身，為其說法也。普陀山志：遜清康熙二十八年南巡，將至禾城，忽見老嫗，簪紅華一朵，獨操小舟，直過御舟前帝問何船？曰漁船。有魚否？曰，有，倏不見。悟為大士化身，遂賜帑重興普陀前後兩寺。

○戊十七 童男女身

應以童男童女身得度者，即現童男童女身而為說法。

此第十七應以童男女身而說法也。童男，如華嚴之善財。童女，如法華之龍女。引證：椒江海門，宋時，有豔女挈籃賣魚。人競欲妻之。女曰：余授經，一夕能誦普門品者事之。黎明能者二十。女曰：一身豈能配多夫？請易金剛經，如前期。能者復居半。女又易法華經，期以三日。唯馬氏子能之。迎入室，女即死，糜爛立盡，遂送之白雲山葬之。他日有一僧，謂訪胞妹而來。馬子引上山，至墓前。其僧振錫一下，墓棺同開。視之，唯黃金鎖子骨存焉。僧曰：此觀世音菩薩，憫汝等以化現耳。言訖。以杖荷骨，騰空而去。馬郎於是住洞修道，後不知所終。至今馬郎洞猶存，常有人傳說故事。

○戊十八 八部身

應以天龍，夜叉，乾闥婆，阿修羅，迦樓羅，緊那羅，摩睺羅伽，人非人等身得度者，即皆現之而為說法。

此第十八應八部身而為說法也。梵語提婆，華言天。那伽，云龍，天指四王以下諸天眾。龍指四海龍王。夜叉義見前。乾闥婆云香陰。以香為食，天帝之樂神也。阿

修羅云非天，男醜女豔，有天福，無天德，故以非字簡之。迦樓羅云金翅，緊那羅云疑神，天帝之技神也。摩睺羅伽云大腹行，謂蟒蛇神也。以上是八部別眾。人非人總指上之八種，或人，如諸天修羅，餘皆非人所收。此八部眾，皆為法門外護，佛說法時，無時不有。此眾亦即佛之外護，常隨眾也。既有遇佛聞法之善根，何以墮於異類，以是乘急戒緩之故耳。或是此眾有厭離心，樂脫其倫，發機感動，大士應同類身而化度之。

○戊十九 金剛神身

應以執金剛神得度者，即現執金剛神而為說法。

此第十九應執金剛神而為說法也。如楞嚴之金剛藏王諸眷屬類，或護咒，護定，護戒，總之護法神也。此眾有機感，大士即現身應之。以上三十二應，十九說法已竟。

○丁二 總答

無盡意！是觀世音菩薩，成就如是功德，以種種形，遊諸國土，度脫眾生。

此是總答。文謂此菩薩成就如是功德。如是二字，即逆指前文別答科中，八難，三毒，二求，持名，共十四種。名施無畏之功德，亦目為十四無畏，并三十二應，十九說法，即是以種種形，遊諸國土，度脫眾生耳。

○丁三 勸供養

○戊一 勸供

是故汝等，應當一心供養，觀世音菩薩，是觀世音菩薩摩訶薩，於怖畏急難之中，能施無畏。是故此娑婆世界，皆號之為施無畏者。

此勸供養文。以菩薩早成佛果，號正法明如來，見九法界眾生，漂沉於二死之海，不能自拔。乃以同體大悲，倒駕慈航，普門示現，救度眾生。若眾生能於怖畏急難之中，稱其名號，即得解脫。以是之故，眾生應當一心供養也。

○戊二 奉供

無盡意菩薩白佛言：世尊！我今當供養觀世音菩薩。即解頸眾寶珠瓔珞，價值百千兩金，而以與之。作是言：仁者受此法施珍寶瓔珞。

此當機遵命奉供也。向佛慈囑云：汝等應當一心供養，故當機遵佛慈旨云：我今應當供養。當即向頸上解下莊嚴之珍珠瓔珞，極其貴重，所以云價值百千兩金，而供養之。正兩手奉獻之時，口又說言，唯願仁者，受我法施。經云：「諸供養中，法供養最」。或謂，此明明是物供，云何法供？答曰：「到今法華高會，開權顯實，廢權立實，一色一香，無非中道，即事即理，即物即法，即法即心，心外無法，法外無心，是故物供，即是法供也」。

○戊三 不受

時觀世音菩薩不肯受之。

此大士默然不受也。大士所以不肯受者，如金剛經云：菩薩不受福德，何以故？菩薩所作福德，不應貪著，是故不受耳。須知有三意，一不應貪著不受，二未奉佛勅不受，三施者欠誠不受。以此種供養，非出當機本意，是遵佛命故也。

○戊四 重奉

無盡意復白觀世音菩薩言：仁者！愍我等故，受此瓔珞。爾時佛告觀世音菩薩，當愍此無盡意菩薩，及四眾，天龍，夜叉，乾闥婆，阿修羅，迦樓羅，緊那羅，摩睺羅伽，人非人等故，受是瓔珞。

初一行當機請求，爾時下佛勅愍受。初文意謂，當機見大士不肯納受，遂覺供意欠誠，是以重伸請求。謂哀愍我等，受斯微供，出一等字，推己及人，具見為眾而請求也。次意謂：供者既奉佛勅而獻供，受者宜承佛勅而容納。於是佛即告言當愍彼為眾而施，仁宜為眾而受矣。四眾，指比丘，比丘尼，優婆塞，優婆夷也。

○戊五 受轉

即時觀世音菩薩，愍諸四眾，及於天龍，人非人等，受其瓔珞，分作二分：一分奉

釋迦牟尼佛，一分奉多寶佛塔。

此大士奉勅受供也。彼既奉命而施，我不得不奉勅而受，彼既為眾而施，我亦為眾而受。乃不受而受，受而不受也。以其受而不受，故遂分為二分：一分奉今佛，一分奉古佛。所作功德，應須回向，此即回因向果，以顯古今一際，因果同源也。

○戌六 歎結

無盡意！觀世音菩薩，有如是自在神力，遊於娑婆世界。

此佛結答之詞也。以上講長文已竟。以下講第二科文偈頌。

○甲二 偈頌

○乙一 經家標頌

爾時無盡意菩薩，以偈問曰：

此句是經家標頌。須知什師所譯，此品僅有長文，並無偈頌。此偈是隋代仁壽，大興善寺，北天竺沙門，闍那笈多，第三番翻譯此經，乃有偈頌。後人見之，移刊於此，以補不足耳。故智者大師別行疏中，並未疏及。梵語祇夜，華言應頌，與長文相應故，即重頌也。梵語伽陀，華言孤起，與長文不甚相應，孤然而起也。重頌，復有廣畧不同，或長文不足，偈頌伸之，名為廣頌。或長文已足，偈頌縮之，名為畧頌。復

有超追不同，或長文在後，重頌在前，名為超頌，或長文在前，重頌在後，名為追頌。印度說法，本有二說：一者貫華說，即偈頌，如此方之詩詞也。二者散華說，即長文，如此方之文章也。或三字句，四字句，五字，六字，七字不等，各成句類，稱為偈頌。如綫貫華，乃為貫華說。凡句讀言詞，多少不一，結集成篇，稱為長文，名散華說。此乃隨機樂欲貫散不同，故有二說也。或逗利鈍兩種機宜，利者一說便了，故但長文足矣。鈍者再說方知，是故重而頌出，所以長文後有重頌也。以四句為一偈，此品有廿六偈，不一定是應頌，亦不一定是孤起。可謂祇夜伽陀，雜糅精瑩，乃譯人語意不同故也。

○乙二 當機頌問

世尊妙相具，我今重問彼，佛子何因緣，名為觀世音？

此第一偈，頌當機啟請詞也。初句是讚佛相好具足，微妙難思。次三句正請說立名所以也。頌文語意顯然，而非什師口氣。

○乙三 初頌前答

○丙一 加頌總歎行願

具足妙相尊，偈答無盡意。汝聽觀音行，善應諸方所。弘誓深如海，歷劫不思議。侍多千億佛，發大清淨願，我為汝畧說，聞名及見身，心念不空過，能滅諸有苦。

從此以下，至偈文盡，俱是答詞。初二句經家描意。次十句頌免總難也。前七句顯大士弘願深廣，承事佛多。所以積德深厚，功用難思，非言說可能盡，我且為爾畧說耳。後二句正頌免苦妙用。聞名者，眾生耳聞其名也。見身者，目睹身相也。心念者，心憶念，口稱名也。正顯大士妙用不可思議，眾生無論聞名見身心念，總有不可思議功德。所以云功不浪施，福有攸歸，不空過，猶言不虛棄也。末句正頌免難。

○丙二 別頌免苦難

○丁一 免火難

假使興害意，推落大火坑，念彼觀音力，火坑變成池。

此一偈頌免火難也。頌意謂：或有人興起惡意，意欲害人，將彼人推入大火坑中。彼人一心稱念觀世音菩薩，仗菩薩威神之力，倏忽之間，變火坑為蓮池。魏時，釋法智，未出家前，獨行澤中，忽遇猛火延燒。自認必死，唯至心念觀世音菩薩。俄而火過，草都燒盡，獨智容身地未及，具見菩薩加庇也。

○丁二 免水難

或漂流巨海，龍魚諸鬼難，念彼觀音力，波浪不能沒。

此頌免水難也。水中有惡類眾生，謂毒龍，大魚，以及惡鬼等。人墮水中，身葬

其腹，誰能免得？唯有觀世音菩薩，能救護之。人若稱名，則波浪自平，水不能沒。長文云：即得淺處是也。法苑珠林云：晉時，徐榮山，東瑯琊人，嘗至東陽。還經定山，由舟人欠習水道，誤墮洄湫中，垂欲沉沒。榮無復他計，至心呼觀音名，須臾，如有數十人齊力牽引者。少頃，湧出洄湫，沿江到岸，得歸。

○丁三 加頌免墮難

或在須彌峯，為人所推墮，念彼觀音力，如日虛空住。或被惡人逐，墮落金剛山，念彼觀音力，不能損一毛。

此二偈免墮難也。前偈為人所推，後偈惡人所逐。一係住空不墮，一係雖墮不損。二皆念菩薩弘名，仗威神庇護，不可思議。

○丁四 超頌免賊難

或值怨賊繞，各執刀加害，念彼觀音力，咸即起慈心。

此免賊難也。周匝圍繞，無非是賊。賊上加一怨字，不但損財，必能害命。自分必死，無可逃遁。唯一心念觀世音菩薩，作死馬醫耳。不料羣賊耳聞大士弘名，頓息惡念，油然而慈，非唯不害命，而且不劫財。大士威神之力，為何如哉。

○丁五 追頌免刑難

或遭王難苦，臨刑欲壽終，念彼觀音力，刀尋段段壞。

此免刑難也。齊書云：孫敬德，防北陲，造觀音像，禮敬有年。後為刼賊誣橫，上判為死刑，一夕夢僧，教誦觀音經千遍。遂依教誦經，至臨刑時，恰滿千遍。斫之，刀為三段，三換，刀折如初。丞相高歡奇之，表請免刑，遂得放歸。

○丁六 追頌免囚難

或囚禁枷鎖，手足被杻械，念彼觀音力，釋然得解脫。

此免囚難也。法苑珠林載：唐董雄，貞觀中為大理寺卿，奉佛蔬食。因坐李仙童事，囚獄中。雄專誦普門品，鎖自解在地，鉤連不開。即告御史張守一驗之，錯愕良久，又重鎖之，以硃字嚴封而去。雄仍誦經不輟，鎖復自解，墮地有聲，硃封如故。一時內外聞者，皆驚奇之，同獄罪人，俱獲免脫。

○丁七 加頌免毒難

咒詛諸毒藥，所欲害身者，念彼觀音力，還著於本人。

此免毒難也。毒藥固能害人，惡咒亦能害人。彼被害者，念觀音名，毒不能害，反害施毒之本人耳。此種還看理由，復須說明，庶幾不為誤會。否則，或謗大士，處心偏頗，誤招罪戾。須知彼被害人，是善人也。其施毒者，是惡人也。唯善與惡，從

來勢不兩立！彼良善人，設使不念觀音，只消不起妄念，但置之不理，毒亦不能害彼。而施毒人，反自害也。譬如以禮送人，人不受禮，其禮還本人自受。害人不成，必自害也。今者彼被害人，念觀音名，仗此觀音念力，是以還歸著於本人。非觀音使之還著也。

○丁八 追頌免鬼難

或遇惡羅剎，毒龍諸鬼等，念彼觀音力，時悉不敢害。

此免鬼難也。有人倘遇此等鬼怪事情，或持大悲咒，或稱觀音名，仗大士神力，可無妨害矣。

○丁九 加頌免獸難

若惡獸圍繞，利牙爪可怖，念彼觀音力，疾走無邊方。

此免獸難也。獸能傷人者，全仗爪牙鋒利，人人所以畏之。倘遇著此等惡獸，須記得觀世音菩薩，能救苦救難，急須稱名，無不疾走。疾，快也，彼惡獸聞大士名，即生恐怖，所以快快遠走也。南海慈航云：福建人，姓雷，名法振，燒炭為業。家有一支鴨欄木，紋理精細，欲刻大士像，無暇施刻。一日入山燒炭，荊棘叢中，突出一虎，前來搏振。忽有綽約婦人，當虎叱之，虎伏叩頭而去。振拜問姓名，曰：身是汝家中鴨欄木耳，忽然不見。振感悟，擇吉雕刻，終身持齋禮敬。心欲雕刻形像，尚能

如是靈應，況至心稱念乎哉。

○丁十 加頌免蛇蠍難

虵蛇及蝮蠍，氣毒煙火然，念彼觀音力，尋聲自迴去。

此免烟難也。此烟從毒物而出，此等毒類，以毒氣傷人，人被害後，由其飽食，或宿冤所迫耳。昔有童女，幼隨母習誦心經。一夕，被人鎖空宅中，女心知必死無疑，但一心誦心經。至夜半，有物從天窗下，光閃如電。女心怯怖，不能誦持全經，但念揭諦揭諦。口忽出光，物欲進而不敢，遂便退去。口光漸大，直射於物，忽聞鏗然有聲。適巡邏卒經室外過，女叫救命，卒破壁而入，出女而歸。次日見室，有一大鱗死矣。

○丁十一 加頌免雹難

雲雷鼓掣電，降雹澍大雨，念彼觀音力，應時得消散。

此免雹難也。雷鼓掣電，本來常事。唯冰雹若塊，大雨傾盆，成災難也。念大士名，即能消散。圖證云：山西蔚州，夏秋間，每雨必有小雹。寺僧每日按時虔誦經咒，名為念苗經。若逢天濃陰，雲現凶象，必特為虔誦以止雹，恐壞稼也。

○丙三 總頌救苦難

眾生被困厄，無量苦逼身，觀音妙智力，能救世間苦。

此總頌救苦意也。意謂世間眾生，內為煩惱火燒，外為境緣交迫，內外困厄，如居牢獄，度日如年，如在煎熬盤裏，種種諸苦，逼迫身心。若能念大士名，或誦大悲咒。以念誦之功，感動大士，以不可思議智慧之力，慧光觸之，如燈破闇，一切諸苦，無不滅除也。

○乙四 次頌後答

○丙一 總頌示現

具足神通力，廣修智方便，十方諸國土，無刹不現身。

此以四句，賅括三十二應，十九說法，無遺矣，即所謂畧頌也。以長文中，隨類應身，所以能隨類應身者，即此謂具足神通之力故也。大士神通較餘不同，此名無記化通。化而復化，化化無盡。設使極微塵數眾生，有機感之，皆能徧應，所以稱為普門大士，並非虛辭。所以能隨機施教者，以其廣修權實二智故也。此中智，指實智，方便，即權智也。實智冥理鑒機，權智稱機施教，絲毫不亂，故能有感則應，無機不度。既稱十方國土，奚止娑婆一界，凡有機處，即無不圓應，所以云無刹不現也。若約豎而言，不啻凡聖同居一土，即方便有餘，實報莊嚴，亦隨處應現。前文所謂應以辟支身者，即方便土也。應以佛身者，即實報土也。而所以不言應菩薩身者，以其本

是菩薩身，故不復言也。

○丙二 別顯救苦

種種諸惡趣。地獄鬼畜生，生老病死苦，以漸悉令滅。

此特別顯救苦德也。首句是總，攝得修羅。次句是別，列三惡道。三句是苦，非但惡趣，即吾儕人道，所不能免。無論是何道眾生，祇須記得大士慈悲，或常稱名，或時禮敬觀世音者，終能滅苦。猛力精進者頓滅，因循怠緩者漸滅，故曰以漸悉滅也。

○丙三 頌意業二利

真觀清淨觀，廣大智慧觀，悲觀及慈觀，常願常瞻仰。

此頌出五觀，以顯二利德也。此偈即是伽陀，孤然而起。前三觀，顯自利德。第一觀，是真空觀。謂觀一切法，當體即空，緣生無性，泯一切法也。以智冥理，無法當情，故名謂真。第二觀，是妙有觀。謂觀一切法，非有而有，其相若幻。可以方便隨緣，居塵不染，故稱清淨。第三觀，指事理無礙之圓中觀。謂法界海會照之，五蘊之色心，與真空之妙體，不即不離，不一不異，了無二相，稱性無邊，故曰廣大。後二觀顯利他德。悲是同體大悲，無苦不拔也。慈是無緣大慈，無樂不與也。末句是佛囑眾生，應當常願大士，慈悲與拔，常瞻大士，妙相莊嚴，俾我得以常時親觀，禮拜

供養也。

○丙四 頌化凶為吉

無垢清淨光，慧日破諸闇，能伏災風火，普明照世間。

此頌化凶為吉，轉禍成祥之意，亦孤起也。言大士三惑淨盡，故云無垢。所謂塵去鏡明，淨極光通。故其智慧，猶如赫日，能消諸闇，故稱為破。破闇即消災義。設使水火風之三災，若大劫到來，是眾生同分業感，大士亦莫可如何。若以個人之小三災，稱大士名，必能消解。如日麗天，普照四洲，大士之慧日，不其然乎。故曰普明照世間，即照三土之世間也。

○丙五 頌三輪不思議力

悲體戒雷震，慈意妙大雲，澍甘露法雨，滅除煩惱燄。

此頌大士三輪不思議力，亦伽陀也。初句指身業神通輪，大士法身，以戒結成，從體施悲故稱悲體。以神通駭動，故如雷震。次句指意業記心輪，大士之用意不可思議，故稱為妙。從意起慈，蓋覆眾生，如大雲也。三句指口業正教輪，應機施教，猶天澍雨，眾生受潤獲益，如霑甘露，所以云滅除煩惱燄也。

○丙六 加頌顯機顯應

諍訟經官處，怖畏軍陣中，念彼觀音力，眾怨悉退散。

此免涉訟並軍陣難也。宋吳越王錢鏐，起自草野，誓奠東南，猶豫未決。夜夢一婦人謂曰：『汝慈悲不殺人，將藩翰一方，中原天子五易，汝之疆土自若，子孫縣遠，封侯拜相，廿餘年後，當覓我於天竺山中』。鏐自是所向無前，屢有神助。故書之於冊，昭示子孫，世世崇祀。

○乙五 雙頌兩勸

○丙一 初頌勸持名

妙音觀世音，梵音海潮音，勝彼世間音，是故須常念。念念勿生疑，觀世音淨聖，於苦惱死厄，能為作依怙。

此二偈結顯大士弘名。所以建立觀世音名者，以具此五音，是故念一名，堪與彼六十二億恒河沙菩薩名，等無有異也。妙指音之體，體具三千性相，百界千如也。觀世指音之用，用具恒沙稱性功能也。用就體施，體既具三千性相，用亦如是。梵，清淨無染也。海潮，應機不失，如海之潮，不失其時也。事隨理徧，如金烏照萬里之程，用就體施，猶玉兔攝千江之月，具斯諸德，故能勝彼世間六十二億恒河沙菩薩之音。是故眾生，有志出苦，應須常念，幸勿忽諸，此前偈意也。次偈勸信。意謂眾生業重障深，往往因疑害信，中途退墮，不肯老實持誦。未能究竟澈法底源，所以道業不成，

依然輪轉生死。佛所以教眾生念念念去，勿得一念生疑。須知大士是古佛再來之大聖，三惑淨盡，寸絲不留。故能為苦惱眾生，當死厄之時，用大無畏精神，施無畏懼，如父如母，故云作依怙也。傳云：無父何怙，無母何恃。故知觀世音菩薩，真眾生之大慈父，大悲母也。

○丙二 頌後番勸供養

具一切功德，慈眼視眾生，福聚海無量，是故應頂禮。

此最後一偈，勸眾生須常頂禮也。意謂大士既具足無量功德，如不肯以慈悲之眼，常視眾生，眾生雖常禮敬，感應之道難交，求亦不易。既肯用慈眼常視眾生，求之則易。況且大士福德，無量劫來之所積聚，其高大若須彌，深廣如大海。是故眾生敬之禮之，而所獲功德，則無窮無盡矣。偈頌已竟。

○甲三 聞品功德

○乙一 持地歎證

爾時持地菩薩，即從座起，前白佛言：世尊！若有眾生，聞是觀世音菩薩品自在之業，普門示現神通力者，當知是人功德不少。

此菩薩是法會之證明人，亦可稱為影響眾也。按首楞嚴經第五卷，菩薩自陳修證圓通。謂多劫多生，平填道路，未登聖品。後值毗舍浮如來，開示於我，佛言，善男

子，當平心地，則世界地一切皆平。我於爾時，聞佛開示，一言之下，心地開通，煩惱脫落，即證阿羅漢果。今日於法華會上，聞說普門品竟，遂起座，證明聞經功德也。言自在之業者，即指十四無畏，免八難，滿二求等，均不思議自在之業用也。普門示現神通，指三十二應，十九說法，皆不思議之神力也。倘有人聞此一品經，從始至終，一概圓成，所得功德，無量無邊，不可稱量，故云不少耳。

○乙二 經家述益

佛說是普門品時，眾中八萬四千眾生，皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。

此經家顯益之結文也。要知聞經功德，請觀法會受益之眾。佛說此品已竟，眾中受益眾生，但指初發心人，有八萬四千之多。此輩所發之心，名無等等阿耨多羅三藐三菩提者，此梵語也。若翻之為華言，阿云無，耨多羅云上，三云正，藐云等，菩提云覺，即無上正等正覺心也。上加無等等三字，即顯餘心無與等，唯此心能等餘心也。此心名無上正等正覺者，有何意義？須知發此心者，是發成佛之心也。此心一發，不但能超六凡眾生，並能超出阿羅漢，辟支佛，諸大菩薩以上，故稱之為無上也。何以見得？謂六凡眾生之心，直是謂之不覺，縱使有時覺悟，猶是妄覺，而非真覺，雖有發心修行，無非邪覺，而非正覺。唯阿羅漢，辟支佛，二乘聖人，可稱正覺。二乘聖人，雖云正覺，但期自度，無度人心，心不平等，但有正覺心，而無平等心，故不得

稱正等。菩薩雖肯自利利人，其心可謂正等，然稱有上士，不得稱為無上士。唯佛一人，可稱無上士。故今聞經人所發之心，是決定成佛心，乃稱為無上正等正覺心也。譬如須彌，高出一切諸世界上，出餘七金鐵圍等山，皆所不及，即無等意也。而又言等者，唯須彌，能等一切諸大山王，以須彌雖高，不自謂高，對於諸山，依然稱等。發此心人，亦復如是。雖發無上正等正覺之心，並不自高自大，見人愈形一團和氣，遇境逢緣，卑牧自居，故能等於一切人也，講全品文竟。

又復應知，大士因地，自從證得自受用三昧以後，而無生無滅不變不遷之心，隨處現前，常居平貼貼地。自心無難，故能免眾生之難。若自救不暇，安能救眾生乎。世間水火風賊刀兵等災，三種感召不同。一者果報，唯在人間。二者惡業，唯在欲界。三者煩惱，通於三界。水火風賊刀兵之事，賊唯人間，刀兵至忉利，火至初禪，水至二禪，風至三禪。若論於理，俱通至於九界也。大士對於果報，早已遠離，故能免眾生果報之難。業因久已空空，煩惱淨盡無餘，故能遊諸國土，度脫眾生。要知境緣無好醜，好醜生於心，一切境界，皆是唯心所現，唯業所感。心能造業，心能轉業。眾生不覺，以為苦從外來，殊不知自業所招，自心所現也。是以設有苦境當情，既覺自心所現，自然不怨天，不尤人，放下妄心，提起正念，一心稱念觀世音菩薩名號。內則自心清淨，外能感動觀世音菩薩神力救護，所謂心能造善業，即能轉惡業。譬如水

清月現，鏡明像臨，感應之道，亦如是而已矣。（完）

跋

民國己巳夏，予應東北哈爾濱傳戒之請。適是夏，南北兩方之酷暑，炎蒸之熱度，迥異常年。身居哈地，如入清涼境，內心甚快。然接弟子聖蓮函，乞予多延一月以避暑氣，始信傳言不我欺也。至立秋後始敢言旋。爰以歸途，道經大連，承施省之老居士愍我年頽，憐我神疲，留寓休養，以疏其勞。復蒙潘對壘老居士，宏法忱殷，度生念切，始而請飯香積，繼則請法毗耶，車駕頻來，慇懃三勸。待遇殷殷，辭不容己，乞講普門品以結法緣。且斯品也，是其大公子馨航先生十年來之曰課，甚至事務紛繁，所定課程每日二遍，一天不間，大似劫外優曇，真屬難得。當時隨侍尊翁，請轉法輪，予乃心懷耿耿。竊思宏法利生，本衲僧應盡義務，遂首肯之，藉斯以作避暑之娛。此議既成，施老曰：「此地向乏講經機會，今賴吾師以開風氣。惟南北語音迥殊，恐聽者未甚明晰，獲益者微。請先出講義，俾彼目覩耳聞，易於入耳，獲益者較多，吾師以為然乎？」予即唯然印可。及至舉筆，見單行本上有全經之題，宜循序趨進。惜施寓中苦無經書參考，並無餘方可以借鏡。事弗獲已，乃將四十年前宿習陳言，蘊於識

田之間，逐漸搬運，竭盡精思。先講經題以提全經綱要，次講品題，揭示大士因地修證功夫。後講譯人，撮畧三藏歷史，俾知三藏是七佛以來之譯師再來人也。然後隨文銷釋，融古人之言，為己資料，完全不是胸臆之談。所引證事，純向大士本迹靈感頌中錄出，經五日始脫稿，適值佛歡喜日。四明觀宗寺，釋諦閑，跋於大連施公寓宅之東窻，時年七十有二。（大光編科參梓。）

## 後記

（天津佛教功德林版）

一九五一年夏，參訪香島，依止倬虛大師座下，適值編印諦閑大師遺集，大光幸預校對之責。初印普門品講義。因見原本章段井然，並無科目，似覺遺憾。乃參照會義，及原有段落，為之一一標科，蓋欲便於檢尋故也。

大光附識

住大慈悲  
常隨佛學

八三叟淨古



『心淨國土淨 心安眾生安 心平天下平』

和諧世界 從心開始

# 從我開始

我必須從內心深處化解於一切

人  
事  
物

之

對立—心平  
疑慮—心淨  
矛盾—心安  
衝突

不隨於

貪—清淨無染成就大慈  
瞋—故能不害成就大慈  
癡—智為先導成就大慈所作稱真  
慢—故不可毀誠改過和於法善巧  
疑—故不退轉恆修勝行堪轉法器  
邪見—故不壞敗成其道緣滿菩薩行

常為親益

## 從我家開始

## 從我社區開始

## 從我市開始

## 從我省開始

佛教的  
團結合作  
社會責任  
和平使命

皈依

覺(心安)  
正(心平)  
淨(心淨)

大乘無量壽莊嚴

國土淨  
眾生安  
天下平

化敵為友

- 在憎恨與喜悅的日子講公道話
- 接濟與我斷交的人
- 照顧與我絕情的人
- 原諒對我行不義的人

放下

- 自私自利念念思為眾生
- 名聞利養不隨虛妄迷惑
- 五欲六塵不為塵累所害
- 貪瞋癡慢煩惱習染不生

(伊斯蘭聖訓)

善用其心  
無事不辦  
所作勝妙  
落實  
弟子規  
十善業道

2006年1月11日

同生極樂國

承印者：世樺國際股份有限公司 (02) 22469928



華藏淨宗學會

THE CORPORATION  
REPUBLIC OF HWA DZAN SOCIETY

本會一切法寶，免費結緣，禁止販售，請勿擅改內容，歡迎翻印流通。

This book is for free distribution. It is not for sale.

Printed in Taiwan.